

دراسة نحوية تحليلية

حول

الشواهد القرآنية في كتاب سيويه

إعداد وتأليف

الدكتور عبد الفتاح محمد حبيب

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢

دراسة نحوية تحليلية

حول

الشواهد القرآنية في كتاب سيويه

إعداد وتأليف

الدكتور عبد الفتاح محمد حبيب

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبي الهدى ورسول المحبة والسلام ...

ويعود

فقد أجمع المؤرخون على أن مولد أبي بشر عمرو بن عثمان
ابن قنبر الملقب بسبويه كان في قرية « بيضاء » في ولاية فارس ،
وتقع هذه القرية في شمال غربي شيراز على بعد اثنين وأربعين
كيلوا مترا .

تلك القرية التي شهدت مسقط رؤس كثير من فحول العلم والأدب
والفقه والتاريخ والتفسير ، مثل القاضي ناصر الدين أبى سعيد المعروف
بالقاضي البيضاوى المتوفى فى تبريز ٦٩٥ هـ .

وقد رحل الطفل سيدييه مع ابيه من فارس الى البصرة بجنوب العراق حيث كانت مركزا للعلم والادب والدراسة والبحث ، ومثابة لطلاب العلم من كل حذب وصوب .

وقد بدأ بدراسة الحديث والفقه ، ثم شاء الله أن تكون دراسته للحديث سببا في طلبه لعلم النحو وتعمقه فيه ؛ ذلك أنه جاء الى حماد ابن سلمة لكتابة الحديث فاستملى منه قوله - **يَنْتَظِرُ** - « ليس من أصحابي أحد الا ولو شئت لأخذت عليه ليس أبا الدرداء » فقال **سيبويه** : ليس أبو الدرداء . فصاح به حماد : لحفت يا سيبويه ، انما

هذا استثناء ، فقال سيبويه : والله لأطلبن علما لا يلحننى معه أحد ،
ثم مضى ولزم الخليل وغيره (١) .

نعم لزم الخليل بن أحمد الفراهيدى ت ١٧٠ هـ . عالم اللغة
والادب والموسيقى ، والذي عرف بالأستاذ فى ذلك الزمان .

تعلم اللغة والنحو من الخليل ، وقيل : انه اخذ الاصول من
الخليل ، واقتبس الفروع والحواشى من عيسى بن عمر الثقفى ويونس
ابن حبيب ، حتى وصل الى مرتبة عالية فى العلم وهو حدث صغير
وشاب يافع .

الامر الذى هيا له الاقدام على كتابة النحو على هذه الصورة
العجيبة التى نراها فى كتابه .

هذا الكتاب جمع فيه علم الخليل وروايات فى العربية عن يونس
ابن حبيب وعيسى بن عمر وأبى الخطاب الاخفش الأكبر .

ومنذ ظهور الكتاب والناس مقبلون عليه قراءة وفهما سرا
وعلانية ، فقد روى أن الفراء مات وتحت وسادته كتاب سيبويه كما
روى أن الكسائى قرأه على الاخفش الأوسط .

وعلى الجملة فقد أفاد من الكتاب البصريون والكوفيون على
المساواة ، بل تحدثنا كتب التراجم أن المال الجم كان يبذل للنحو
الحاذق الواعى لكتاب سيبويه مثل ما حدث من الكسائى ؛ اد وهب
للاخفش سبعين دينارا ليقرا عليه الكتاب سرا (٢) .

وحكى المنبرذ أن يهوديا بذل للمازنى مائة دينار ليقرئ كتاب

(١) المغنى ٢٢٧/١ حاشية الأمير .

(٢) بغية الوعاة ٥٩٠/١ .

سيبويه ، فامتنع من ذلك ، فقليل له : لم امتنعت مع حاجتك وعيلتك (٣) ؟ فقال : ان في كتاب سيبويه ما يزيد على ثلاثمائة آية من القرآن ، فكرهت ان اقرا القرآن لأهل الذمة (٤) .

أجل . . الكتاب يشتمل على ثلاثمائة وثلاث وسبعين آية كان سيبويه يدق ويتعمق أحيانا كثيرة في اسنجلاء اسرار مجيئها على النحو الذي قرئت به ، حتى ان بعض العلماء الذين عنوا بالقرآن الكريم مثل أبي جعفر النحاس ت ٣٣٨ هـ قال من فرط اعجابه بالتعليق الذي ذكره سيبويه عقب بعض الآيات « وهذا من دقائق سيبويه رحمه الله ولطائفه التي لا يلحق فيها (٥) » .

وكان يغرب في عبارته ويعلو بها فتستحيل غامضة مبهمة ، ومن ثم راق لبعضهم ان يشبه الكتاب بالبحر ، فيقول : هل ركبت البحر ؟

الامر الذي جعل بعض العلماء يفهم عبارته على وجه غير ما يريد ، وقد نبهت الى ذلك في هذا البحث ، وترتيباً على ذلك أيضاً اختلفت كلمة الناس حول تعليقه على بعض الآيات القرآنية ، فبعضهم يفهمها على وجه على حين يفهما آخرون على وجه آخر .

وقد ساعد على ذلك أيضاً وجود سقط في الكتاب فطن اليه البعض ، ولم يهتد اليه البعض الآخر ، وقد نبهت الى هذا .

ويضاف اليه عدم تبين منهجه وترتيب ابوابه وفهرسة مسائله بناء على الرضع الذي عليه الكتاب سواء في الطبعة القديمة أم في طبعة هارون ؛ اذ انه في كثير من الأحيان يتحدث عن الشاهد القرآني في موطن بعبارة تحتل أكثر من وجه على حين انه يذكرها في موطن آخر يكون فيه أكثر وضوحاً وجلاء .

(٣) العيلة : الفقر .

- (٤) بغية الرعاة ١/٤٦٤ ، ونشأة النحو للشبح / الطنطاوي ص ٧٢ .
- (٥) اعراب القرآن للنحاس ٢/١٥٧ ، وانظر ص ٦٦ من هذا الكتاب .

وقد تمخض عن ذلك عزو آراء كثيرة الى سيبويه هو فى الحق
برىء منها براءة الذئب من دم ابن يعقوب ، وقد نبهت الى ذلك
فى موضعه .

ومن ثم قام أحد العلماء وهو الدكتور / محمد كاظم البكاء
الاستاذ بكلية الفقه بجامعة الكوفة بالعراق بترتيب الكتاب ترتيبا منهجيا
حتى يسهل الرجوع اليه ، وقد أشرت الى ذلك فى البحث .

ومن الملاحظ أن سيبويه كان يعمل ذهنه ليقف على المقصود من
العبارة القرآنية بتأويلها من خلال ذكر المقدر أو ما تتضمنه من معنى ،
وقد أفاد منه من جاء بعده ممن عنوا بتفسير القرآن كالأخفش والنحاس ،
وقد ذكرت ذلك فى موضعه .

وأكثر من ذلك قد خلق الكتاب نهضة علمية بما يتطلب أسلوبه
من طول تأمل وتأن من أجل الامام بمسائلة ، وفى أحيان كثيرة
يستلزم النظر فيه تكرار القراءة ، ومعايشة الموضوع من أوله الى
آخره فى الكتاب وغيره وقد أثمر ذلك هضما تاما الأطراف القضية ،
ومن ثم تسنى لكثير من أهل العلم صوغها فى عبارة قريبة المأخذ
سهلة الفهم تختلف عن عبارة سيبويه والفكر فكره ، ولهذا أمثلة
كثيرة فى هذا البحث .

وهل ينكر أحد تآثر الناس بأرائه المتعلقة بالشواهد القرآنية انعكسا
أو ايجابيا ، والمقصود بالتآثر العكسى هو الاحاطة بالمسألة وعدم
القبول بها ، ودفعها وردّها بالحجة والبرهان .

أما التآثر الايجابى فهو قبول المذهب والدفاع عنه ما وجد
سبيل لذلك ، ولولا هذا التآثر بصورتيه لما كانت هذه الأبحاث
الكثيرة والمتنوعة المتصلة بالكتاب بصفة عامة ، وقد نبهت الى أشياء
من هذا الباب فى هذا المبحث .

وهنا أقول : ان التأثير العكسي قد جاء على صورتين الأولى تتعلق بالشكل والأخرى تتعلق بالموضوع والجوهر .

أما الشكل فتحو ما يردده بعض أهل العلم ان سيبيويه كان في أحيان كثيرة يقدم الاستشهاد بكلام العرب على الاستشهاد بكلام الله ، وهذا لا يليق .

والحق ان هذه مقولة لا محل لها هنا ؛ لانه الأمر الذي يقضى به الواقع ، فالقرآن من العربية ، وليست العربية من القرآن ، لان القرآن هو القرآن وكفى ، أما العربية فهي أكثر مادة ، واساليبها أغزر تنوعا .

أما ما يتعلق بالموضوع فأمثلته كثيرة في هذا البحث . كما ان التأثير الايجابي ليس محمدا كله ؛ لان الاتفاق قد يكون مبنيا على العصبية البلدية أحيانا ، وقد يذاخله الهوى أحيانا أخرى ، وقديما قالوا : حبك الشيء يعمي ويصم ، وفي البحث أمثلة كثيرة من هذا .

ولست ادعى اننى أول من كتب عن الشاهد القرآنى في كتاب سيبيويه ، فقد سبقنى الى هذا العمل الدكتورة / سهير خليفة . الأستاذة بكلية البنات الاسلامية - جامعة الأزهر .

وقد جاء عملها نافعا ومفيدا وماجورا ، ولا غنى لدارس العربية عن الامام به والوقوف عليه (*) .

ولكن تستطيع ايها القارئ الكريم ان تسمى هذا العمل الذى بين يديك اضافة ، او تكميلا لما قامت به الباحثة الفاضلة .

وتوضيح ذلك اننى قد أضفت عدة مباحث اعتقد انه لا غنى لقارئ « الكتاب » عن معرفتها ، ومنها : اعراب سيبيويه للشواهد

(*) رسالة ماجستير بكلية البنات الاسلامية / جامعة الأزهر .

القرآنية واثـر ذلك فى كتب التفسير والأعاريب ، والتساويل فى الشواهد القرآنية فى الكتاب ، ودراسات وبحوث تتعلق بالكتاب مع التعريـج على بيان طبيعة بعضها .

كما أننى رأيت أن تعرض الباحثة لمنهج سيبويه فى الاستشهاد بالقرآن الكريم جاء بصورة مختصرة ومقتضبة ؛ لأنها رأت - كما يبدو - أن تتوسع فى أبواب وتوجز فى أبواب ، وهذا شأنها ، أو أنه منهج ارتضته لنفسها .

ومن ثم رأيت أن اتوسع فيما اختصرته وأوجزته ، وجاء هذا المبحث فى كتابى بعنوان « سيبويه والشواهد القرآنية » تحدثت فيه عن تنوع نظـرته لها ، ومنهجـه فيها ، مع الاستشهاد لكل ما أذكره .

وعلى الجملة فقد صرفت النظر عما بسطت القول فيه ، مثل جمع القرآن وتدوينه ونشأة النحو وضبط القرآن ، ومصادر النحو السماعية التى تشمل القرآن الكريم والحديث النبوى وكلام العرب ، منعا للتكرار ؛ لأن العمل البحثى والدارسى يقتضى ذلك .

كما أننى قد أطرق الباب الذى طرقتـه ؛ لأننى رأيت أن فى نفسى شيئا أريد أن أقوله .

وقد ارتضيت لنفسى منهج المقارنة بين الآراء مع النقد والتحليل والترجيح والتصويب ، خاصة بين سيبويه الذى يمثل المدرسة البصرية ومن يمثلون المدرسة الكوفية ، مثل الكسائى والفراء وأثر ذلك فى دراسات المتقدمين والمتأخرين اتفاقا واختلافا .

وبعد .. فهذه الأمور وغيرها هى التى جعلتنى أعكف على دراسة الشاهد القرآنى فى كتاب سيبويه ، وقد قسمت هذه الدراسة إلى ثلاث أبواب :

الباب الأول : الكتاب والنحاة ، وفيه مبحثان :

الأول : شرح الكتاب ، والثاني : دراسات وبحوث تتعلق
بالكتاب .

الباب الثاني بين يدي الشاهد القرآني في كتاب سيبويه .
وفيه مباحث :

الأول : الفاظ شاعت في الكتاب .

الثاني : سيبويه والشواهد القرآنية .

الثالث : سيبويه وأعراب الشواهد القرآنية ، وأثر ذلك في كتب
التفاسير والأعاريب .

الرابع : التأويل في الشواهد القرآنية في الكتاب .

الباب الثالث : عدد جم من الشواهد القرآنية .

وهنا أقول : ان اختياري لهذه الجملة من الشواهد ليس خاضعا
للمزاج والهوى ، فما يروقني ويسهل الوقوف عليه أذكره ، وما ليس
كذلك أدعه وأتركه .

كلا بل عمدت الى ما يظهر بوضوح تام مرقفه من الشاهد
القرآني منهجا ومذهبا وما يترتب على ذلك من اتفاق معه أو اختلاف
أو عدم الاهتداء الى مقصوده .

كذلك قصدت بيان الشاهد من الشواهد القرآنية التي يصعب
استجلاء الشاهد منها ، وتركت ما هو سهل ميسور .

والله تعالى أسأل أن يجعل هذا العمل في ميزان الحسنات
يوم العرض عليه وأن ينفع به انه أكرم مسئول وأعظم مأمول ، وهو
أعلى وأعلم .

دكتور

عبد الفتاح محمد حبيب

مدرس في كلية اللغة العربية

بالزقازيق - جامعة الأزهر

١٥ رجب ١٤١٢ هـ - ٢٠ يناير ١٩٩٢ م

الكتاب الأول

الكتاب والنحاة وفيه مبحثان

الأول : شرح الكتاب :

تنبئنا كتب التراجم أن أبا الحسن الأخفش سعيد بن مسعدة ت ٢١٥ هـ - هو الذي حمل الكتاب الى الناس بعد وفاة مؤلفه فقد قرأه عليه الكسائي ت ١٨٩ هـ وأبو عثمان المازني ت ٢٤٩ هـ والجزمي ت ٢٢٥ هـ ، كما درس أبو حاتم السجستاني الكتاب على الأخفش مرتين (١) .

أما الذي هيا الأخفش لذلك فهو قراءته للكتاب على سيبويه ، وبخاصة المشكل منه (٢) ، ففهمه ووعاه .

ثم كثرت الشروح وتعددت أشكالها ، فمنها شروح لأبواب بعينها من الكتاب ، أو لنوامض الكتاب كله ، أو لبعض قضاياها أو شواهد ومن ذلك ما وصلنا مطبوعا ومحققا ومنه ما زال حبيس معاهد المخطوطات ، ومنه ما عرفناه من خلال كتب التراجم فلا هو مطبوع ، ولا هو مخطوط .

وها أنذا سأعرض جملة من أشكال هذه الشروح مرتبة وفق وفيات أصحابها : -

-
- (١) نزهة الألباء / ٩٢ وإرشاد الأريب / ٢٥١١ وأبنية الصرف في كتاب سيبويه للدكتورة / خديجة الحديثي / ٥٨ ومعاني القرآن للأخفش ٩٠/١ .
- (٢) أبنية الصرف في كتاب سيبويه / ٧١ ومعاني القرآن للأخفش

- ١ - شرح سيبويه للزيادة ت ٢٤٩ (٣) .
- ٢ - المدخل الى كتاب سيبويه ، وشرح شواهد كتاب سيبويه ، ومعنى كتاب سيبويه والزيادة المنقوعة من كتاب سيبويه لأبى العباس المبرد ت ٢٨٦ هـ (٤) .
- ٣ - شرح أبيات سيبويه للزجاج ت ٣١١ هـ (٥) .
- ٤ - شرح كتاب سيبويه لابن السراج ت ٣١٥ هـ (٦) .
- ٥ - شرح كتاب سيبويه ، وشرح شواهد كتاب سيبويه لأبى بكر مبرمان ت ٣٢٦ هـ .
- ٦ - شرح أبيات سيبويه لأبى جعفر النحاس ت ٣٣٨ هـ تحقيق الدكتور / زهير غازى زاهد - مكتبة النهضة العربية .
- ٧ - شرح كتاب سيبويه ، وشرح شواهد سيبويه لأبى سعيد السيرافى ت ٣٦٨ هـ .
- ٨ - التعليقه على كتاب سيبويه لأبى على الفارسى ت ٣٧٧ هـ تحقيق الدكتور / عوض بن حمد القوزى ، الأستاذ المشارك بكلية الآداب جامعة الملك سعود . مطبعة الأمانة بالقاهرة .
- ٩ - شرح كتاب سيبويه لأبى الحسن الرمانى ٢٩٦ - ٣٨٤ هـ تحقيق د / المتولى رمضان أحمد الدميرى . المدرس بكلية اللغة العربية بالمنصورة - جامعة الأزهر .

-
- (٣) الفهرست ط القاهرة / ٨٦ .
 - (٤) الفهرست ٨٩ - ٨٨ .
 - (٥) الفهرست ٦١ ، ٩٠ ، ٩١ .
 - (٦) الفهرست ٦٢ ، ٩٣ .

وقد قام الدكتور / مازن المبارك بدراسة بعنوان « الدلالة النحوى فى ضوء شرحه لكتاب سيدييه » دمشق ، جامعة دمشق ١٩٦٣ م .

١٠- النكت فى تفسير كتاب سيدييه لأبى الحجاج يوسف بن سليمان المعروف بالأعلم الشنتمرى ت ٤٧٦ هـ - تحقيق : زمشير عبد المحسن سلطان . مشهورات معهد المخطوطات العربية بالقاهرة .

١١- تنقيح الألباب فى شرح غوامض الكتاب لابن خروف الأندلسى ت ٦٠٩ هـ « مصورة دار الكتب المصرية ٥٣٠ نحو تيمور » .

١٢- لباب الكتاب وشرح أبيات الكتاب لأبى البقاء العكبرى ٦١٦ هـ (٧) .

١٣- شرح كتاب سيدييه لقاسم بن على الشهير بالصفار ، مات بعد الثلاثين وستمئة .

يقال انه احسن شروحه ، ويرد فيه كثيرا على الشلوبين بأقبح رد « مصورة معهد احياء المخطوطات ١٠٦ نحو المغرب » . راجع بغية الوعاة ٢٥٦/٢ ، ومجلة الميزد العراقية - المجلد التاسع عشر العدد الأول ١٩٩٠ م ص ١٨٧ .

١٤- تعليق على كتاب سيدييه لأبى على الشلوبين ت ٦٤٥ هـ (٨) .

١٥- شرح سيدييه لابن أبى الربيع ت ٦٨٨ هـ (٩) .

١٦- شرح مشكل كتاب سيدييه لمحمد بن على بن الفخار الجذامى المالى ت ٧٢٣ هـ (١٠) .

(٧) بغية الوعاة ٢٨/٢ .

(٨) بغية الوعاة ٢٢٥/٢ .

(٩) بغية الوعاة ١٢٥/٢ .

(١٠) كشف الظنون ١٤٢٧/٢ - ١٤٢٨ .

المبحث الثاسى

دراسات وبحوث تتعلق بالكتاب

لقد قامت حول الكتاب عدة من البحوث والدراسات ، وهى متنوعة كما كان الشأن فى شرح الكتاب ، وقام بين بعض أصحابها جملة من الردود والتصويبات والتصحيحات ، ولكل وجهة هو مولىها .

وهذه الردود بعضها يتصل بزمن تأليف الكتاب ، وبعضها يتصل بمصادر الكتاب ، وبعضها يتعلق بقضايا جوهرية .

مثل قول الدكتور / شوقى ضيف « من المؤكد أن سيبويه بدأ تأليف الكتاب بعد وفاة الخليل ؛ اذ نراه فى مواطن كثيرة يعقب على ذكره لاسمه بكلمة رحمه الله (١١) » ١٠١ هـ .

ويرد على ذلك الأستاذ / على النجدى ناصف ، فيقول « يذكر الأستاذ الدكتور / ان التعقيب بكلمة رحمه الله ترى فى مواطن كثيرة من الكتاب ، ولكنى لم أرها فيه غير مرة واحدة ، وقد تكون زيادة من ناسخ الأصل » (١٢) ١٠١ هـ .

ثم ذكر الأستاذ / على النجدى انه رجس الى مخطوطين من نسخ الكتاب فوجدها فى احدهما ولم يجدها فى الأخرى .

ويرى الدكتور / شوقى ضيف انه من المؤكد أن سيبويه رحل

(١١) المدارس النحوية / ٥٩ .

(١٢) انظر مجلة المجمع الجزء الخامس والعشرين نوفمبر ١٩٦٩ م

ص ١٨٧ .

الى ينابيع اللغة « البادية » (١٣) .

ويرى الأستاذ / على النجدي ناصف ان خروج سيبويه الى
البادية ليس حتما ولا مؤكدا : اذ لم يذكر ذلك احد من الرواة ، ولو
انه فعل لذكروه كما ذكروا خروج غيره (١٤) .

والدكتور / احمد مكى الأنصارى له كتاب بعنوان « سيبويه
والقراءات ذكر فيه ان سيبويه كان يرد بعض القراءات ردا صريحا
تارة وخفيا تارة أخرى .

مثال ذلك قول سيبويه « واما قول بعضهم فى القراءات » ان
الله نعماء يعظكم به « (١٥) فحرك العين فليس على لغة من قال نعم
فاسكن العين ، ولكنه على لغة من قال « نعم » فحرك العين ،
وحدثنا أبو الخطاب انها لغة هذيل « (١٦) ٥٠١ .

وفى الآية قراءات هى :

قراءة « فنعماء » بكسر النون والعين ، وهى لابن كثير وعاصم
فى رواية حفص ، ونافع فى رواية ورش .

قراءة « فنعماء » بكسر النون واسكان العين ، وهى لنافع فى
غير رواية ورش ، وقرا بها أبو عمرو وعاصم فى رواية أبى بكر
والفضل .

قراءة « فنعماء » بفتح النون وكسر العين لابن عامر وحمزة

(١٣) المدارس النحوية / ٥٨ .

(١٤) انظر مجلة المجمع نوفمبر ١٩٦٩ من ١٨٧ .

(١٥) النساء / ٥٨ .

(١٦) الكسظاب ٤/ ٤٣٩ .

والكسائي (١٧) .

ويعد فقد انهم الدكتور الأنصارى سيبويه بالهروب من فراء
« نعماً » بكسر النون وسكون العين ، بدليل أنه لم يذكرها صراحة
ولكن ذكرها تلميحا ؛ لأنها مصطدمة بقاعدة الفاء الساكنين على
غير حده .

وقد رد الدكتور / عبد العزيز صالح (١٨) عليه فى كتاب
بعنوان « سيبويه والفراء وموقفهما من القراءات » حيث قال
« ما قاله سيبويه لا أرى فيه تهريفا أو وضعاً يصطدم بالقراءة كما
ادعى الباحث ، وإنما حملها سيبويه على لغة من حرك الفاء والعين
بالكسر وهى لغة من لغات « نعم » (١٩) ٥٠ هـ .

هذا ٥٠ وللاستاذ على النجدى ناصف كتاب بعنوان « سيبويه
امام النحاة » ط : دار نهضة مصر .

وقد أثنى عليه الأستاذ / محمد أبو الفضل إبراهيم فى مقدمة
كتاب المحتسب لابن جنى (٢٠) .

وقد اعتمد عليه الأستاذ / النجدى فى رده - ان كان له رد -
على من كتب عن سيبويه (٢١) .

(١٧) السبعة / ١٩٠ .

(١٨) استاذ بكلية اللغة العربية بالقاهرة .

(١٩) سيبويه والفراء / ٥٩ ، ٦٠ .

(٢٠) ١ / ٤ .

(٢١) انظر مجلة المجمع الجزء الخامس والعشرين نوفمبر ١٩٦٩ م
ص ١٧٨ .

والدكتور / محمد صفوت مرسى (٢٢) بحثان في كتاب
سيبويه : الأول بعنوان « مباحث الابنية عند سيبويه » دراسة نصية
تحليلية ط : حسان بالقاهرة .

وقد قسمه الى فصلين ، تحدث في الاول عن الابنية
ومنهج الاستقراء والوحدة الموضوعية عند سيبويه ، وابواب الابنية
ومعنى التصريف واثار المنهج في القياس .

والفصل الثانى : دراسة نصية تحليلية لابنية الاسماء والافعال .
والبحث الثانى : « منهج سيبويه فى جموع تكسير الاسماء
واثر ذلك فى شافية ابن الحاجب وشرحها للرضى » مطبعة حسان
بالقاهرة .

وهو فى ثلاثة ابواب : الاول : فى منهج سيبويه والثانى : مع
الكتاب شرح وتحليل لما يتعلق بجموع التكسير فى الكتاب .
والثالث مقارنة بين الكتاب والشافية .

والدكتور / خالد عبد الكريم جمعه بحث بعنوان « شواهد
الشعر فى كتاب سيبويه » الكويت . مكتبة دار العروبة .

والأستاذ / كوركيس عواد بحث بعنوان « سيبويه امام النحاة
فى آثار الدارسين » بغداد . مطبوعات المجمع العلمى العراقى
١٩٧٨ م .

والدكتورة خديجة الحديثى بحث بعنوان « ابنية الصرف فى
كتاب سيبويه » بغداد ط أولى سنة ١٩٦٥ م .

ولها بحث آخر بعنوان « سيبويه حياته وكتابه » بغداد .
منشورات وزارة الاعلام بالعراق سنة ١٩٧٥ م .

والدكتور / السيد رزق الطويل (٢٣) بحث منشور فى مجلة
الأزهر بعنوان « امام النحاة وقضية الاستشهاد بالحديث » .

(٢٢) أستاذ بكلية اللغة العربية بالزقازيق ووكيلها ورئيس قسم اللغويات
بها .

(٢٣) عميد كلية الدراسات العربية والاسلامية - جامعة الأزهر بالقاهرة .

(٢٤) انظر على سبيل المثال مجلة الأزهر عدد أغسطس - سبتمبر ١٩٨٨ م

وعدد نوفمبر ١٩٨٨ م .

(٢ - الشواهد القرآنية)

وقد ذكر ان الغرض من هذا البحث : استبانة موقف سيبويه .
الاستشهاد بالحديث واسلوبه في تناولها (٢٤) .

هذا ... وللدكتور / محمد كاظم البكاء (٢٥) محاولة تدبر
فتشكر ، اذ قام بترتيب كتاب سيبويه ترتيبا موضوعيا بضم النضير
الى النظير والشبيه الى شبيهه ، واتضح له ان سيبويه ألف كتابه على
حياة كرايس في منهج منطقي واضح ببناء آخره على اوله وتعنق
ثانيه بسبب من اوله ، معتمدا في التحقيق على نسخة لم يطلع عليها
أحد من الذين نشروا الكتاب ، وهي اقدم تاريخا من الاصول التي
اعتمدوا عليها ووضحوا تواريخها ، وهذه النسخة هي مخطوطة
مكتبة الاوقاف ببغداد ، برقم (١٣٥١) وعدد أوراقها (١٤٠٢)
وقد كتبت سنة ١١٣٢ هـ .

ثم وضع الدكتور / البكاء أن السبب في غموض الكتاب هو
نسخ النساخ للكتاب من هذه الكرايس ، اذ قدموا واخروا فيها .

وجاء هذا العمل بعنوان « منهج كتاب سيبويه في التقويم
النحوي » دار الشؤون الثقافية العامة بالعراق ١٩٨٩ م .

وهو قد نشر مقدمة الكتاب في مجلة المورد العراقية (٢٦) .

وللدكتور ابراهيم حسن ابراهيم (٢٧) بحث بعنوان « سيبويه
والضرورة الشعرية » مطبعة حسان القاهرة .

(٢٥) استاذ بكلية الفقه / جامعة الكوفة بالعراق .

(٢٦) انظر مجلة المورد . المجلد التاسع عشر . العدد الاول ١٩٩٠ م
ص ١٨٤ .

(٢٧) استاذ بكلية اللغة العربية بالقاهرة .

الباب الثاني

بين يدي الشاهد القرآني في كتاب سيوييه

المبحث الأول الفاظ شاعت في الكتاب

لعله من المفيد أن أذكر نبذة عن الفاظ شاعت في الكتاب مع بيان المقصود منها ليكون ذلك توطئة لفهم عبارة سيوييه .

فهو يعبر عن الضمير بالحرف ، حيث قال موضحا سبب انفصال الضمير في نحو : ها أنا ذا « وانما استعملت هذه الحروف هنا ؛ لأنك لا تقدر على شيء من الخروف التي تكون علامة في الفعل ، ولا على الاضمار الذي في فعل » (١) ٢٥١ .

والمعنى أنه لا يمكن أن يكون الضمير في نحو : ها أنا ذا متصلا ؛ لأنه ليس هنا عامل لفظي كالفعل حتى يمكن وصل الضمير به ، فيكون ضميرا بارزا متصلا ، كذلك لا يمكن جعله ضميرا مستترا في الفعل ؛ لعدم وجود فعل هنا ، والعامل هنا معنوي لأن « أنا » مبتدأ ، والعامل المعنوي لا يمكن وصل معموله به (٢) .

ويسمى الصلة حشوا ، قال « هذا باب ما يكون الاسم فيه بمنزلة

(١) انظر الكتاب ٢/٣٥٢ ، ٢٥٤ .

(٢) انظر حديثنا عن الضمير ص ٧١ من هذا الكتاب .

الذى فى المعرفة اذا بنى على ما قبله ، وبمنزلته فى الاحتياج الى
الحشو « (٢) ٥٠١ .

ويسمى المعرفة معروفا (انظر الكتاب ١٧٥/٢) .

ويسمى المؤنث المجازى مواتا ، قال « وما جاء فى القرآن
من الموات قد حذفت فيه التاء قوله عز وجل « فمن جاءه موعظة من
ربه فانتهى » (٤) .

ويسمى الظروف مستقرا ، قال « هذا باب ما يثنى فيه المستقر
توكيدا » ١٠٥٠ هـ . (انظر الكتاب ١٢٥/٢ مبحث الحال من هذا
الكتاب) .

ويسمى الحال خبرا ، قال « هذا باب ما ينتصب فيه الخبر ..
وذلك قولك : فيها عبد الله قائما ، وعبد الله فيها قائما » ١٠٥٠ هـ .
(الكتاب ٨٨/٢) .

ويعبر عن الذم بالشتم ، قال « وسالت الخليل عن قوله : وهو
لرجل من بنى أمد :

ان بها أكتل أو رزاما
خوير بين ينقفان الهاما

فزعم أن خوير بين انتصب على الشتم ، ولو كان على ان لقال
خويرا ، ولكنه انتصب على الشتم كما انتصب « حمالة الحطب » ١٠٥١ هـ .
(الكتاب ١٤٩/٢ ، ١٥٠) .

ويسمى التوكيد المعنوى صفة ، قال « ٣٧٩/٢ » - وأما أجمعون

(٣) أنظر مثلا الكتاب ١٠٥/٢ وأنظر مبحث الاسم الموصول هذا الكتاب .

(٤) البقرة / ٢٧٥ والكتاب ٣٩/٢ وأنظر مبحث الفاعل من هذا
الكتاب .

فلا يكون فى الكلام الا صفة » وقال « ٣٨٧/٢ » . فاما نفسه حين
فلت : رأيت اياه نفسه فوصف بمنزلة هو ، وايا بدل « ٥٠١ هـ وانظر
ص ٨٩ من هذا الكتاب .

ويعبر عن تمام الكلام باستغنائه ، قال « ٣٨٧/٢ » « وانما
تذكر قائما بعد ما يستغنى الكلام ويكتفى « ٥٠١ هـ .

كما أنه ربما يعبر عن الكوفيين بقوله : وزعم ناس ، قال « وزعم
ناس أن الياء فى لولاي وعسانى فى موضع رفع . . . وهذا وجهه
ردىء « ١ هـ الكتاب ٣٧٦/٢ .

وقد يجرى على لسانه مصطلحات كوفية - كالنعت « الكتاب
١٨٩/٢ » تماما كما يجرى على لسان بعض الكوفيين كالفراء
مصطلحات بصرية كالصفة « معانى القرآن للفراء ١٢/١ ، ٢٨٤ »
والنحو والتصريف عند الفراء ص ٣٨ للمؤلف .

ويعبر عن الزائد باللغو ، قال « ١٣٩/٢ » « وقال تعالى :
« وان كل لما جميع لدينا محضرون يس / ٣٢ » انما هى لجميع
وما : لغو « ١ هـ .

المبحث الثانى

سيبويه والشواهد القرآنية

عدة سيبويه من الشواهد القرآنية ثلاث وسبعون وثلاثمائة آية
تنوعت نظرت لها فتارة يستنبط القواعد منها ، وتارة يرتأى من
خلالها رأيا يختلف به مع غيره ، وتارة يذكر النص القرآنى لتحليله ،
وابراز معناه ، وايضاح ما قد يكون بينه وبين أشباهه من فروق . . ،
وتارة يورد الشواهد القرآنية التى ظاهرها مخالف لمذهبه ليخرجها
تخريجا موافقا لرأيه ، وتارة يضم الى الشاهد القرآنى ما يدعم مذهب

من كلام العرب شعره ونثره ، وغير ذلك مما سأعرض له بالتفصيل في
في هذا المبحث محلا ومرجحا ، وهاك البيان :

اعلم أنه من خلال عرضه للشاهد القرآني ربما يرتأى رآيا يخالف
بسه غيره .

مثال ذلك أنه لا ينكر ورود « لولاي ولولاك ولولاه » في كلام
العرب ، جاء ذلك عند حديثه عن قوله تعالى : « لولا انتم لسكننا
مؤمنين » (٥) .

لكنه يختلف مع الكوفيين والأخفش في محل هذا الضمير
« الياء والكاف والهاء » فهو يرى أن هذا الضمير له محلان أحدهما
جر والثاني رفع ؛ لأن لولا عنده حينئذ حرف جر زائد لا يتعلق بشيء
شأنها شأن الباء في : بحسبك على .

يقال في اعراب لولاي على مذهبه : لولا حرف جر زائد ، والياء
ضمير مبنى على الفتح في محل جر وهو أيضا في محل رفع ؛ لأنه
مبتدأ .

أما الكوفيون والأخفش فيرون أن الياء موضوع موضع الضمير
المنفصل ، وموضعه رفع ، تقول في الاعراب لولا : حرف ابتداء ،
والياء مبتدأ مبنى على الفتح في محل رفع .

وهذه المسألة من المسائل التي رجح فيها أبو البركات الأنباري
مذهب الكوفيين (٦) .

ويبدو سييويه مضطربا أحيانا عند تعليقه على الشاهد القرآني
ونظيره من كلام العرب .

(٥) سبأ / ٢١ ، والكتاب ٢ / ٢٧٣ .

(٦) الانصاف / ٦٨٩ .

اذ يفهم من كلامه عندما ذكر قوله تعالى : « واللذان » ، منكم فاذنوهما » (٧) ان رفع « اللذان » توجه توجيه واحد فقط ، وهو كونه خبرا مبتدأ محذوف ، والفعل فيم فليس الله علمكم اللذان ... الخ .

على حين انه ذكر قبلا مثالا شبيها للعبارة القرآنية هذه هو : اللذان يأتياك فاضربهما ، وجه الرفع بتوجيهين : الاول انه خبر مبتدأ محذوف ، اى هذان اللذان ... الخ .

والثاني : انه مبتدأ والخبر جملة « فاضربهم » ولا يصر وجود الفاء في الخبر ؛ لأن المبتدأ شبيه بالشرط في العموم (٨) .

ثم هو يفرق بين نحو : الذى يأتينى فله جائزة ونحو : الآتى فله جائزة ، من حيث ان (الذى) مبتدأ خبره : فله جائزة وجاز اقتران الخبر بالفاء ؛ لأن المبتدأ شبيه بالشرط في العموم قال : « وانما جاز ذلك ، لأن قوله : الذى يأتينى فله درهم فى معنى الجزاء ، فدخلت الفاء فى خبره كما تدخل فى خبر الجزاء ومن ذلك قوله عز وجل : « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا روف عليهم ولا هم يحزنون » (٩) .

ومن ذلك قولهم : كل رجل يأتيك فهو صالح ، وكل رجل جاء فله درهمان ؛ لأن معنى الحديث الجزاء (١٠) « أ.هـ .

حتى اذا أتى الى توجيه الرفع فى الاسم المقترن بال الموصولة فى نحو المثال الذى ذكرته وفى قوله تعالى « الزانية والزانى فاجلدوا

(٧) النساء / ١٦ .

(٨) انظر الكتاب ١٣٩/١ - ١٤٣ . ومبحث المبتدأ والخبر من هذا

الكتاب .

(٩) البقرة / ٢٧٤ .

(١٠) الكتاب ١ / ١٤٠ .

كل واحد منهما مائة جلدة « (١١) وفى قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما » (١٢) .

وجهه بتوجيه واحد يتيم وهو أنه مبتدأ محذوف الخبر وتقدير :
فى الفرائض الزانية والزانى أو مما يقص عليكم الزانية والزانى ، ومثل
هذا التقدير : فى : والسارق والسارقة ، ثم جاءت الفاء فى : فاجلدوا
وفاقطعوا رابطة للجملة الثانية بالجملة الأولى ، موضحة للحكم المبهم
فى الجملة الأولى (١٣) .

لا أدري لماذا صنع سيبويه هذا الصنيع من أن السارق فى معنى
الذى سرق ، ومن ثم يجوز أن يكون : السارق (مثلا) مبتدأ خبره
الجملة المقترنة بالفاء (فاقطعوا) وليس : الزانية أو السارق أو
الآتى فى الأمثلة المذكورة مثل : زيد فله جائزة من حيث أن « زيد »
لا يجوز كونه مبتدأ خبره فله جائزة ؛ لأن المبتدأ « زيد » ليس شبيها
بالشرط فى العموم .

أما : الزانية ففى معنى التى زنت ، والسارق فى معنى الذى
سرق وهكذا ، ومن ثم كان الفراء والمبرد مصيبين فى عدم التفريق بين
الموصول الاسمى غير (أل) والموصول الاسمى « أل » (١٤) .

ومن الملحوظ أن سيبويه يورد الشواهد القرآنية التى ظاهرها
مخالف لمذهبه ليخرجها تخريجا موافقا لرأيه .

(١١) النور / ٢ .

(١٢) المسائدة / ٣٨ .

(١٣) انظر كتاب « سيبويه والفراء وموقفهما من القراءات » للدكتور،
عبد العزيز على صالح رضوان ص ١٣٤ .

(١٤) انظر معانى القرآن للفراء ٢/ ٢٤٤ وشرح الكافية للرضى ٢٨/١
والنحو والتصرف عند الفراء / ٢٢٢ وانظر مبحث المبتدأ والخبر من هذا الكتاب .

فمن المعلوم أنه يعطف على أسماء (ان) وأخواتها بالنصب قبل مجيء الخبر وبعده ، وهذا أمر متفق عليه من قبل النحاة .

أما الذى اختلفوا فيه فهو مجيء اسم مرفوع معطوف على اسم ان قبل الخبر فالكسائي والفراء يجوزان ذلك ، واستشهدا على ذلك بأمثلة من الشعر والنثر .

أما جمهور البصريين وعلى رأسهم سيبويه فلا يجوزون مجيء اسم مرفوع معطوف على اسم ان باعتباره مبتدأ قبل دخول (ان) .

فهاهوا ذا سيبويه يخرج ما جاء ظاهره كذلك بأن يجعله من باب العطف على التوهم حيناً ومن باب التقويم والتأخير حيناً آخر يقول : « واعلم أن ناساً من العرب يغلطون فيقولون : انهم أجمعون ذاهبون ، وانك وزيد ذاهبان ، وذلك ان معناه معنى الابتداء ، فيرى أنه قال : هم وأما قوله عز وجل « والصابئون » فعلى التقديم والتأخير ، كأنه ابتداء على قوله « والصابئون » (١٥) بعد ما مضى الخبر « (١٦) ١٠ هـ .

والناظر الى الشواهد القرآنية فى الكتاب يرى أن سيبويه يذكر أكثر من شاهد ليُدفع رأيا ويفند مذهبا رآه غيره أو ربما يراه غيره .

ومن ذلك أن الرضى (١٧) ذكر أن بعض القدماء رأى أنه اذا كان الكلام فى الاستثناء تاماً غير موجب فإنه يجب النصب على الاستثناء اذا صلح الكلام للإيجاب بحذف حرف النفي ، مثل : ما جاعنى القوم الا محمداً ، فإنه يجوز جاعنى القوم الا محمداً ، فكما لا يجوز الابدال فى الموجب لا يجوز فى غير الموجب قياساً عليه .

(١٥) المائة / ٦٩ .

(١٦) الكتاب ١٥٥/٢ وانظر مبحث ان وأخواتها من هذا الكتاب .

(١٧) شرح الكافية ٢٣٣/١ .

أما الجمهور من النحاة فيرون أن الاستثناء إذا كان على هذا النحو فإنه يجوز الإبدال والنصب والإبدال هو المختار ، وقد ذكر سيبويه أكثر من شاهد على ذلك ، مثل قوله تعالى « ما فعلوه الا قليل منهم » (١٨) وقوله تعالى « ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم » (١٩) .

فإن الاستثناء في الأيتين يصلح للإيجاب مع أن البدن هو المختار .

هذا وقد أجاز سيبويه الوجهين على الإطلاق : أي بدون أن يشترط في المستثنى منه شيئا ، لكن الفراء أجاز الوجهين إذا كان المستثنى منه معرفة ، نحو : ما جاء القوم الا عليا ، او على ، وإن كان المستثنى منه منكرا تعين الإبدال وامتنع النصب وقد رد عليه (٢٠) .

كما انه لا يقصر نفسه على الشواهد القرآنية في تقرير الأحكام وإصدار الآراء ، بل يضم الى ذلك ما أتيح له من كلام العرب شعره ونثره ، وهذا بالطبع له أثر في تقعيد القواعد ، الأمر الذي يجعل غيره يختلف معه في التقعيد ؛ لأن نظريته انحصرت في الشواهد القرآنية ، وتلك النظرة المختلفة كانت من الأسباب التي أدت الى توسيع شقة الخلاف بين أهل البصرة وأهل الكوفة .

خذ لذلك مثلا الصفة الصالحة للخبرية إذا وجد معها ظرف مكرر ، مثل : فيها زيد قائما فيها . هل يجب في الصفة (قائم) النصب على الحالية ، أم يجوز فيها النصب والرفع ، والرفع على كونها خبرا ؛ لأنها صالحة للخبرية .

سيبويه يرى جواز النصب والرفع مع تكرير الظرف ، واستدل

(١٨) النساء / ١٦ .

(١٩) النور / ٦ .

(٢٠) انظر هذه المسألة في مبحث الاستثناء من هذا الكتاب .

على ذلك بالقرآن وكلام العرب ، أما القرآن فقوله تعالى : « وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها » (٢١) ، وقول العرب نحو :
فيك زيد راغب فيك ، وعليك زيد حريص عليك .

وحيثما تناول سيبويه هذه المسألة كان أسلوبه يشتم منه انه يرد على من يخالفه ، فهو يقول : « وليست تثنيته بالتى تمنع الرفع حاله قبل التثنية » (٢٢) ، ويقول ، « ولو كانت التثنية تنصب لنصب في قولك : عليك زيد حريص عليك ، ونحو هذا مما لا يستغنى به » (٢٣) .

يفهم من ذلك ان هناك من يرى ان الرفع ممنوع فى الصفة اذا كرر الظرف ، والنصب هو الواجب .

وعندما رجعت الى الكتب التى تعنى بالخلاف بين المدرستين كالانصاف (٢٤) وجدت ان الكوفيين يرون وجوب النصب مع تكرير الظرف وكان من حججهم ان النقل لم يأت فيه الا النصب مع التكرير ، مثل قوله تعالى « وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها » وقوله تعالى « فكان عاقبتهم أنهما فى النار خالدين فيها » (٢٥) فلما أجمع القراء فيهما على النصب ولم يرو عن واحد منهم انه قرأ فى واحدة منهما بالرفع كان مذهبنا على هذا النحو الذى قررناه .

اذن دليل الكوفيين النقلى قاصر على شواهد قرآنية آتية على قراءات سبعية مشهورة وهذا ما قررته قبلا وهو ان الطرف الآخر المواجه لسيبويه يحصر نظريته على الشواهد القرآنية احيانا بغض النظر عن جهل هذا الطرف بوجود قراءة أخرى فى ما استدل به من القرآن تؤيد وجهة نظر الطرف الآخر وهو سيبويه .

-
- (٢١) هود / ١٠٨
 - (٢٢) السكتاب ٢/ ٢٥٥
 - (٢٣) السكتاب ٢/ ١٢٦
 - (٢٤) الانصاف / ٢٥٨
 - (٢٥) الحشر / ١٧

لكن سيبويه اعتمد فى الدليل النقلى على القرآن وكلام العرب ،
على انه فيما استدل به من القرآن قراءات تؤيد وجهة نظره وتفسد
وجهة نظر خصمه ، لكنه لم يذكرها لعدم احاطته بها .

انما قلت ذلك ؛ لان الحوار دار بين الطرفين على هذا النمط
الذى قررته على حين ان هناك امورا جهلها الطرفان ، ولو كانت
معلومة لكانت بمنزلة تدعيم لطرف وافساد حجج الطرف الآخر .

وابادر فاقول : ان الكوفيين قالوا : ان القراء تجمعوا على
النصب فى الايتين مما يدل دلالة قاطعة على ان النصب واجب مع
تكرير الظرف .

وهذا باطل فقد قرئ بالرفع فى أحدهما ، مما يدل على صحة
مذهب سيبويه ، قال فى الاتحاف « وعن المطوعى » « خالدان » بالالف
رفعا خبر (ان) والظرف لغو « (٢٦) ٥٠١ هـ .

اذن بات من الواضح ان سيبويه لا يحيط خبرا ببعض القراءات
كما رأينا وهذا ما جعله يقع فى حفرة عميقة حين قال « ولا يجوز
يا سارق الليلة أهل الدار الا فى شعر » (٢٧) .

أى لا يجوز الفصل بين المضاف والمضاف اليه الا فى شعر شريطة
ان يكون الفاصل شبه جملة ، او معطوفاً على المضاف . وهذا واضح من
خلال امثله التى ذكرها (٢٨) ، وذكر أنه لم يجز : هذا معطى درهما
زيد بالفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول الثانى « درهما »
والجائز فقط على رأيه : هذا معطى درهم زيدا ، ثم ذكر دليلا على

(٢٦) اتحاف فضلاء البشر ٥٣١/٢ هـ .

(٢٧) الكتاب ١٧٦/١ هـ .

(٢٨) أنظ. ١٠٤١١ هـ .

صحة مذهبه وهو قوله تعالى « فلا تحسبن الله مخف وعده رسله » (٢٩) ومعنى كلامه انه لو كان الفصل جائزا لقراءة بنصب (وعد) وجبر « رسله » .

ولو كان سيبويه يعلم ان هذك قراءة بنصب (وعده) وجبر (رسله) لغير رأيه (٣٠) .

وكما انه كان لا يحيط خبرا ببعض القراءات كان لا يتحرى الدقة أحيانا فى نسبة القراءة الى من فرا بها ، مثل قوله « وقرا هل الكوفة » فتذكر « رفعا » (٣١) ١ هـ .

« عتذر » من قوله تعالى « أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى » البقرة : ٢٨٢ .

واهل الكوفة من القراء هم عاصم وحمزة والكسائى ، ولم يقرأ منهم بالرفع الا حمزة فقط ، فاطلاقه هذا يعوزه التحقيق (٣٢) .

ثم وجه سيبويه الرفع بأنه على القطع والاستئناف (٣٣) ، ولم يوجه للرفع بغير هذا ، ولو علم سيبويه ان حمزة الكوفى قرأ « أن تضل » ان تضل « بكسر همزة (ن) على انها شرطية لغير رأيه ، وجعل « تذكر » جوابا للشرط ، وليس على القطع والاستئناف والفاء من « فتذكر » واقعة فى جواب الشرط .

(٢٩) ابراهيم / ١٤٧ .

(٣٠) أنظر البحر المحيط ٤٣٩/٥ وأنظر مبحث اسم الفاعل .

(٣١) الكتاب ٥٤/٣ .

(٣٢) أنظر الاتحاف ٤٥٩/١ . وأنظر ص مبحث اعراب الفعل من هذا

الكتاب .

(٣٣) الكتاب ٥٤/٣ .

(٣٤) الصواب « طبيعية » انظر « مجمع الاشارات فى الابدال والاعلال »

للمؤلف ص / ١١٤ .

اذن خطأ سيبويه فى التوجيه جاء نتيجة طبيعية (٢٤) لعدم علمه بالقراءة كاملة ، فان حمزة لم يقرأ « فتذكر » رفعا فقط ، بل قرأ برفعه مع كسر همزة « ان » .

ونتيجة لذلك أيضا ان سيبويه لم ير فى « ان » هاء غير كوبيها مصدرية حتى لو لم يقرأ بكسر الهمزة ، اما الكوفيون وعلى رأسهم الفراء فيرون ان « ان » المفتوحة تاتى بمعنى (ان) المكسورة الشرطية ، يقول الفراء « فاذا رأيت ان فى الجزاء قد اصابها معنى خفض أو نصب أو رفع ، فهذا من ذلك (٣٥) » هـ .

وحجتهم فى ذلك مبنية على المامهم الواسع بعلم القراءات ، وذلك انهم رأوا توارد المفتوحة والمكسورة على المحل الواحد فى أكثر من قراءة ، مثل فتح الهمزة وكسرها فى « ان تضل » و « ان صنوكم » (٣٦) و « ان كنتم قوما مسرفين » (٣٧) .

وقد وجد مذهب الكوفيين هذا قبولا ورضا لدى كثير من العلماء ، منهم الرضى (٣٨) وابن هشام (٣٩) .

وهى كثيرة تلك المسائل التى خالف فيها الكوفيون البصريين ترتيبا على استيعابهم للقراءات ، وترتيباً على ذلك أيضا اتخذوا القراءات مصدرا للقواعد مهما كانت شاذة .

اما الذى دعاهم الى ذلك فهو طحول اشتغالهم بالقرآن ، وانقطاعهم له حين كان البصريون يضعون اسس النحو ، ويرفعون

(٣٥) معانى القرآن ١/ ١٧٨ .

(٣٦) المائدة / ٢ وانظر مبحث اعراب الفعل .

(٣٧) الزخرف / ٥ وانظر مبحث اعراب الفعل من هذا الكتاب .

(٣٨) شرح الكافية ١/ ٢٥٣ ، وخزانة الادب ٤/ ١٩ .

(٣٩) المغنى ١/ ٣٣ ، حاشية الامير .

قواعده ، فقد نزل الكوفة عدد من الصحابة الذين كان منهم من اشتهر بالقراءة كما سمعها من النبي - ﷺ - منهم الخليفة الرابع على بن ابي طالب ، فقد مكث فيها قرابة خمس سنوات هي مدة خلافته ، ومنهم عبد الله بن مسعود الذي نزل الكوفة في خلافة عمر بن الخطاب منذ تمصيرها ، وتلقى القراءة عن ابن مسعود ابو عبد الرحمن السلمى « توفى سنة ٧٤ هـ » وزر بن حبيش « توفى سنة ٨٢ هـ » ومما يذكر ان ابا عبد الرحمن السلمى هو اول من قرأ القرآن في مسجد الكوفة ، وقعد للاقراء فيه اربعين سنة ، واليه تنتهى رواية اكثر القراء في الكوفة (٤٠) .

وقد ظفرت الكوفة وحدها بثلاثة من القراء السبعة هم : عاصم بن ابي النجود (ت ١٢٧ هـ) وحمزة بن حبيب الزيات (١٥٥ هـ) وعلى ابن حمزة الكسائي (ت ١٨٩) .

على حين لم يظفر كل من مكة والمدينة والبصرة والشام الا بقارئ واحد منهم ، ففي مكة ابن كثير (ت ١٢٠ هـ) وفي المدينة نافع (ت ١٩٩ هـ) وفي البصرة ابو عمرو بن العلاء (ت ١٥٤ هـ) وفي الشام عبد الله بن عامر (ت ١١٨ هـ) (٤١) .

وربما يذكر سيبويه النص القرآنى لتحليله وابرار معناه ، وايضاح ما قد يكون بينه وبين أشباهه من فروق .

خذ لذلك مثلاً قوله تعالى « هو الحق مصدقا » (٤٢) فقه ذكر (٤٣) هذه الآية تحت باب عنوانه « هذا باب ما يرتفع فيه الخبر؛

(٤٠) النشر لابن الجزرى ٤٢٣/١ ومدرسة الكوفة للدكتور المخزومى / ٢٢ .

(٤١) انظر مجلة المجمع . الجزء الخامس والعشرين نوفمبر ١٩٦٩ م

ص ١٨٧ .

(٤٢) فاطر / ٣ .

(٤٣) الكتاب ٨٦/٢ .

لأنه مبني على مبتدأ ، أو ينتصب فيه الخبر لأنه حال لعروف مبني على (٤٤) مبتدأ .

واضح من العنوان ان الذي يجوز رفعه ونصبه يسمى خبرا عند سيبويه ، وان كان المنصوب حالا ، وقد بني سيبويه هذا الباب على مثالين يرى ان هناك فرقا بينهما ، والحق معه .

المثل الاول : هذا الرجل منطلق ، والثاني : وهو من القرار « هو الحق مصدقا » فهذا : مبتدأ والرجل صفة على مذهب سيبويه ومنطلق : خبر ، ويجوز ان يقال : هذا الرجل منطلقا ، على ان الرجل خبر ومنطلقا : حال من الرجل .

يقول سيبويه « جعلت الرجل مبنيًا على هذا ، وجعلت الخبر حالًا له قد صار فيها » (٤٥) .

والذي يريد ان يقوله سيبويه : قولك : هذا الرجل منطلقا ظاهره مثل قوله تعالى : « هو الحق مصدقا » .

فـ (هو) مبتدأ و (الحق) خبر و (مصدقا) حال ، لكن المدقق يرى بينهما فرقا ، فـ « الحق » لا يمكن ان يكون صفة لـ (هو) اذا رفع (مصدقا) في غير القرآن ، كما كان الشأن في

(٤٤) الدارس لكتاب سيبويه يرى كثيرا ما يدور في كلامه : بناء الشيء على الشيء ، وهذا يعني عمل الفعل في الاسم مثلا اذا بنيت الاسم على الفعل ، نحو : ضرب محمد عمرا ، فمحمد وعمرا بنيا على الفعل ، واذا قال : بنيت الفعل على الاسم فمعناه انك لو جعلت الفعل وما يتصل به خبرا عن الاسم ، وجعلت الاسم مبتدأ ، كقولك : محمد رأيت ، فالفعل مبني على الاسم . انظر سيبويه والفراء وموقفهما من القراءات ص ١٦٥ .

(٤٥) الكتاب ٨٦/٣ .

(الرجل) عند رفع « منطلق » بل هو : مبتدا والحق : خبر أول ومصدق خبر ثان وعمل ذلك بان « المضمير » أى الضمير لا يوصف بالمظهر أبدا ؛ لأن كونه ضميرا - وهو أعرف المعارف - معناه أنه يستغنى عن الصفة (٤٦) .

وسيبويه لا يعنى فى الأعم لأغلب بنسبة القراءة لصاحبها ، مكتفيا بقوله : وسمعنا بعض العرب (٤٧) ، أو : وقد قرئ هذا الحرف على وجهين ، ونحو ذلك .

ثم انه قد يذكر الآية فى موطن بقصد التنظير فخط مع إشارة يسيره الى الشاهد فيها ، ثم يعيدها مرة أخرى ييسط الفول فيها .

مثال ذلك قوله تعالى : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله » (٤٨) .

فقد ذكرها أولا ليوضح أنه لا غرابة فى الابتداء بقوله : ورسوله بعد شيء يبنى عليه؛ لأن لذلك نظيرا يتمثل فى التعليق الوارد فى باب (ظن واخواتها) لمجئ ما له صدر الكلام كالاتفهام ، نحو قوله تعالى : « لنعلم أى الحزبين أحصى لما لبثوا أمدأ (٤٩) » . فقد ابتداء بقوله : أى الحزبين ... الخ « بعد شيء مبنى عليه وهو الفعل نعلم » (٥٠) .

ثم أعادها ثانيا (٥١) ليوجه رفع « ورسوله » مبينا الوجه الحسن والوجه الضعيف .

(٤٦) انظر مبحث القراءات القرآنية من هذا الكتاب .

(٤٧) انظر مبحث القطع من هـ الكتاب .

(٤٨) التوبة / ٣ .

(٤٩) الكهف / ١٢ .

(٥٠) الكتاب ٢٣٨/١ .

(٥١) الكتاب ١٤٤/٢ .

أو أن يذكر الآية مستشهدا بها على شيء ، ثم يعيدها مرة
أخرى لشاهد آخر فيها .

مثال ذلك قوله تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فإن
لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل
أحدهما فتذكر أحدهما الآخر » (٥٢) .

ذكرها أولا (٥٢) ليبين أن الفعل المضارع إذا قصد عطفه على
فعل منصوب نصب ، فقد نصب « تذكر » لأنه معطوف على « تضل » .

وذكرها ثانيا (٥٤) ليبين أن حرف الجر يحذف قياسا من (أن)
و (أن) وأن أو أن ومدخولها في محل جر . هذا رايه من حيث المحل
وغيره يرى أن المحل نصب (٥٥) .

قال ابن مالك :

وعد لازما بحرف جر وان حذف فالنصب للمنجر

نقلا وفي أن وان يطرد مع أمن لبس كعجبت أن يدوا

أو أن يقرر قاعدة من خلال الشاهد القرآني ، ثم يذكره مرة
أخرى ليؤكد رايه في تقدير محذوف كالعامل وخلافه .

مثال ذلك قوله تعالى : « وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر
حسابا » (٥٦) فقد ذكره (٥٧) أولا ليستدل به على قاعدة قررها

(٥٢) البقرة / ٢٨٢ . (٥٣) الكتاب ٥٢/٣ ، ٥٣ .

(٥٤) الكتاب ١٥٤/٣ .

(٥٥) انظر مبحث اعراب الفعل من هذا الكتاب .

(٥٦) الانعام / ٩٦ وقراءة (جاعل) لابن كثير ونافع وابن
عامر انظر السبعة في القراءات ٢٦٣ .

(٥٧) الكتاب ١٧٤/١ .

وهي : ان اسم الفاعل ان كان بمعنى المضي فلا سبيل امامه الا
الاضافة الى مفعوله ، غير انه ان عطف على مجروره اسم جاز فيه
الجر ، وجاز فيه النصب ، والجر اقوى اذا كان المعطوف تاليا
للمعطوف عليه بدون فاصل ، نحو : هذا ضارب عبد الله واخيه ،
ويجوز : واخاه فان كان ثم فصل كان النصب اقوى ، والدليل على
ذلك قوله تعالى : « وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا »
انتهت القاعدة .

« فلما فصل بين « الشمس » ومجرور اسم الفاعل الذي هو
المفعول به معنى (الليل) بقوله « سكنا » كان النصب اقوى ، وهو
ما جاءت به القراءة وهنا اشار سيبويه الى ان النصب في قولك
« هذا ضارب عبد الله واخاه » - عند من ينصب - يكون باضمار فعل
ماخوذ من اسم الفاعل الموجود ؛ أي وضرب اخاه ، اذن يفهم من
من ذلك ان « الشمس » منصوب باضمار فعل تقديره : وجعل
الشمس .

ويستنبط من كلام سيبويه أيضا انه يجوز الجر مع الفصل ،
ولكن النصب اقوى معه . لكن هناك من اختلف مع سيبويه في تخريج
النصب ، فقال : النصب بالعطف على محل الليل ؛ لانه مفعول به
لاسم الفاعل في المعنى .

وقد قرىء شاذا برفع « الشمس والقمر » على الابتداء والخبر
محذوف تقديره : مجعولان حسبانا (٥٨) .

ثم ذكر سيبويه الشاهد مرة ثانية ليؤكد أن ناصب « الشمس »
فعل تقديره : جعل ، قياسا على اضممار الفعل في قولهم : مررت به
فاذا له صوت صوت حمار ، ومررت به فاذا له صراخ صراخ الثكلى ،

(٥٨) انظر معانى القرآن للفراء ٣٤٦/١ ، والكشاف ٢٩/٢ ، ٣٠ .
والبحر المحيط ١٨٦/٤ ، ١٨٧ وحجة القراءات / ٢٦٢ وسيبويه والفراء
ص ١٥٢ ، ١٥٣ .

هـ (صوت) منصوب بفعل محذوف تقديره : يصوت صوت حمار ،
والتقدير فى الثانى : يصرخ صراخ الثكلى (٥٩) .

وعلى مذهب سيبويه يكون الفعل « جعل » المقدر معطوفا
على الاسم « فالحق » ويستنبط من ذلك أنه يجيز عطف الفعل على
الاسم اذا كان فى الاسم معنى الفعل والعكس ، وقد وافقه الفراء
فى ذلك ، حيث قال (٦٠) « والعرب تجعل يفعل وفاعل اذا كانا
فى عطف مجتمعين فى الكلام ، قال الشاعر :

بت أعشيها بعضب باتر يقصد فى أسوقها وجائر (٦١) .

وقد وافق الاخفش (٦٢) والرضى (٦٣) سيبويه والفراء ، اما
ابن يعيش فقد منع ذلك معللا بأن المراد من العطف الاشتراك فى
تأثير العامل ، وعوامل الأفعال لا تعمل فى الأسماء ، بل ربما يكون
الفعل مبنيا اما ماضيا واما أمراً فلا يكون له عامل (٦٤) .

(٥٩) الكتاب ٣٥٥/١ ، ٣٥٦ .

(٦٠) معانى القرآن ٢١٣/١ .

(٦١) رجز لم يعرف قائله ، و « أعشيها » من العشاء ، بفتح العين ،
وهو الطعام الذى يؤكل وقت العشى ، والضمير المنصوب فيه يرجع الى المرأة ،
وكان هذا الرجل يعاقب امراته بالسيف القاطع ، وهو المراد من قوله : بعضب
باتر ، و « يقصد » يتوسط ولم يجاوز الحد ، و « أسوق » جمع ساق .
والشاهد : حيث عطف « جائر » على « يقصد » لكونه بمعنى الفعل ،
اى يقصد ويجور ، والبيتان وردا فى الخزانة ٣٤٥/٢ والاشمونى ١٢٠/٣ والنحو
والتصريف عند الفراء / ٢٦٠ .

(٦٢) تفسير القرطبى ١٣٣٢/٢ ط / دار الشعب بالقاهرة .

(٦٣) شرح الكافية ٣٢٨/١ .

(٦٤) ابن يعيش ٧٧/٣ .

وكلامه مردود بقوله تعالى : « فائق الاصبح وجعل الليل سكنا » على قراءة عاصم ، وقوله تعالى : « او لم يروا الى الحليز فوفهم صافات ويقبضن (٦٥) » ، وقوله تعالى : « اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين . ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين » (٦٦) .

ومن قول العرب قول الراجز السابق : يقصد في اسوقها
وجـاـئـر .

وهنا اقول : انه ليس الفعل « جعل » وحده معطوفا على « فائق » المرفوع ، وانما الجملة التي صدرها الفعل « جعل » « معطوفة على (فائق) » ، فهي في محل رفع معطوفة على « فائق » بناء على رأى بعضهم - وهو رأى صحيح - بجواز عطف الجملة على المفرد والعكس ، اذن قول النحاة عطف الفعل على الاسم او العكس فيه شيء من التسامح . هذا شيء .

الشيء الثاني : ان الجملة في الأمثلة المذكورة اذا كانت معطوفة او معطوفا عليها هي في تاويل اسم مفرد ومن ثم يكون الذسق فـ « جعل » في تاويل (جاعل) وقد قرئ بها ويقبضن في تاويل قابضات ويكلم في تاويل : مكلما ، ويقصد في تاويل قاصد ، لانه حل محل مجرور صفة ثانية لـ (عضب) وبالتاويل كأننا عطفنا اسما على اسم .

اي ان الجمل الفعلية في الأمثلة المذكورة ليست من الجمل التي لا محل لها من الاعراب ، بل هي في محل مفرد ؛ لأنها اما معطوفة على مفرد ، او لأنها صفة ، مثل « يقصد » في قول الراجز ، ومن

ثم ساغ عطفها على المفرد وعطف المفرد عليها .

والشيء الثالث أن الاسم في هذه الأمثلة في معنى الفعل لأنسه
أما اسم فاعل « فالق - صافات - جائز » أو صفة مشبهة باسم الفعل
« وجيها » . ومن ثم ساغ عطفه على الفعل أو عطف الفعل عليه .

إذا عرفنا هذا فلماذا ينكر ابن يعيش هذا الضرب من العطف ؟!

أما قوله : المراد من العطف الامتراك في تأثير العامل فلا
يتعارض مع الأمثلة المذكورة فجائز مثلا في البيت أثر فيه العمل
(الباء في بعضب) بجره عن طريق العطف على « يقصد » الذي
هو في محل جر صفة ثانية لبعضب .

وجملة « جعل الليل سكنا » في الآية أثر فيها العامل «المبتدأ»
المحذوف وتقديره (هو) يجعلها في محل رفع عن طريق العطف
على « فالق » الذي هو مرفوع . وهكذا .

أما قوله : وعوامل الأفعال لا تعمل في الأسماء . فيعتبره
الغموض والابهام ؛ إذ كيف يؤتى لهذه المقولة بمثال من كلام العرب ،
هل يقال محمد يضحك وعلى ، على أن « على » معطوف على
يضحك لم يقل أحد بذلك .

ولكن لماذا أجهد نفسي في تحليل كلامه فهو قد أنكر وجود
هذا الضرب في كلام العرب ، حيث قال : « وعطف الاسم على الفعل
ممتنع » (٦٧) .

أعود إلى سيبويه فاقول : انه قد اتهم بتضعيف بعض القراءات
ونسبها إلى اللحن ودفع بعض أهل العلم هذا الاتهام .

واليك مثلاً لهذا ، يقول في الكتاب (٦٨) « وما اها ، »
 ينزلون (هو هاهنا بمنزلته بين المعرفين ، ويجعلونها مصداقاً في
 هذا الموضع ، فرعم يونس أن ابا عمرو راه لحناً ، وقال احببى ابن
 مروان فى هذه اللحن ، يقول لحنى وهو رجل من اهل المدينة ،
 كما تقول : اشتمل بالخطأ وذلك انه قرا « هؤلاء بساى من
 اطهر لكم » (٦٩) « فنصب » ١٠ هـ .

وكانت النظرة الى هذا النص مختلفة ، فها هو ذا السيرافى
 يرى ان هذا الكلام اذا حمل على ظاهره غلط وسهو ؛ لأن اهل المدينة
 لم يحك عنهم انهم ينزلون ضمير الفصل بين النكرتين منزله بين
 المعرفتين ، والقراءة جائية على القياس فـ (هؤلاء بناتى) معرفتان
 واطهر لكم منزل منزلة المعرفة (٧٠) .

تعقيب على السيرافى

على ان السيرافى لم يلتفت فى تعقيقه على سيبويه الى ان ضمير
 الفصل يجب أن يقع بين المبتدأ وخبره أو ما بمنزلهما ، لأنه فى
 تخريجه جعل « هن » فصلاً واقعاً بين المعرفة وما قاربها ، مع ان
 (هن) الذى جعله (فصلاً) ليس واقعاً بين احد الجزاين اللذين
 هما مبتدأ وخبر ونحو ذلك ، اذ جزأ الجملة جاء قبل « هن » وهما
 هؤلاء بناتى و « اطهر » حال من (بناتى) .

(٦٨) الكتاب ٣٩٦/٢ ، ٣٩٧ .

(٦٩) هود / ٧٨ .

(٧٠) المقصود بالمنزل منزلة المعرفة باب الفعل من كذا ؛ لأنه يقع بعد
 الفصل وان لم يكن معرفة وذلك لأنه مشابه للمعرفة من أجل أنه غير مضاف
 ويمتنع دخول الألف واللام عليه ؛ لأن الألف واللام تعاقب (من) فلا تجامعا ،
 فجرى مجرى العلم ، نحو محمد وعلى فى امتناعه من الألف واللام وليس
 بمضاف . شرح المفصل لابن يعيش ١١١/٣ .

ولا أدري أهذا سهو من السيرافى أم أنه تابع لابی الحسن
الأخفش فى ذهابه الى جواز وقوع ضمير الفصل بين الحال وصاحبها
كقراءة « هؤلاء بناتى هن اطهر لكم » بنصب اطهر (٧١) .

كذلك لم يلتفت السيرافى الى تحقيق وتمحيص عبارة سيبويه
- ان كانت عبارته على هذا النحو - لأن القراء الذين اسندت اليهم
هذه القراءة ليسوا جميعا مدنيين (٧٢) فالحسن مولى الانصار
مدنى ، وزيد بن على بن الحسين مدنى وعيسى بن عمر ثقفى ،
وسعيد بن جبير من ازد قريش واما محمد بن مروان فكوفى ، فكيف
اسندت الى اهل المدينة وحدهم ذلك ثم خص ابن مروان باحتباكه
فى اللحن ، وهو ليس مدنيا ، بل كوفى .

تلك هى نظرة السيرافى الى عبارة سيبويه على حين ان ابن
جنى كانت نظره كما يلى : -

قال « ذكر سيبويه هذه القراءة وضعفها ، وقال فيها : احتبى
ابن مروان فى لحنه ، وانما قبح ذلك عنده ؛ لأنه ذهب الى جعل
« هن » فصلا ، وليست بين احد الجزاين اللذين هما مبتدا وخبر
ونحو ذلك ، كقولك : ظننت زيدا هو خيرا منك ، وكان زيد هو
القائم .

ومن العلماء العصريين الدكتور / احمد مكى الانصارى ، حيث
قال (٧٣) « ثم جاء سيبويه وضعف هذه القراءة ، ونسبها الى اللحن
حينما لم تتفق مع القواعد النحوية التى وضعوها » ١٠ هـ .

أما فئة المدافعين عن سيبويه فمنهم الدكتور / عبد العزيز على

(٧١) النظر الهمع ٦٨/١ .

(٧٢) انظر المحتسب ٣٢٥/١ وسيبويه والفراء / ٥٧ وحاشية الكتاب
٢ / ٣٩٦ .

(٧٣) سيبويه والقراءات / ٤٩ .

صالح رضوان (٧٤) ، حيث رأى أن عبارة سيبويه بهذا النص فيها نقص لعدم استقامة المعنى والكلام ؛ ذلك لأن قوله : وأما أهل المدينة لا يمكن أن يكون موجها إلى هذه القراءة ؛ إذ إن الذين قرءوا بها ليسوا جميعا مدنيين ، حتى أن ابن مروان الذى خصه بالذكر ليس مدنيا بل كوفى .

توجيهات لهذه القراءة

وأيا ما كانت النظرة فإن هذه القراءة ثابتة وموثقة من الكتب المعنية بالقراءات ، وتولى توجيهها جمع من أهل العلم .

متهم الأخفش ، حيث ذهب إلى أن « أظهر » منصوب على الحال من « بنات » وهن ضمير فصل على مذهبه كما أشرت قبلا (٧٥) .

ومنهم ابن جنى ، حيث رأى أن « هن » ليس ضمير فصل ، وإنما هو أحد جزأى الجملة ؛ لكونه خبرا لـ « بنات » من بناتى وبنات : عطف بيان لهؤلاء ، و (أظهر) حال من (هن) أو من (بنات) والعامل فيه معنى الإشارة ، كقولك : هذا زيد هو قائما » (٧٦) .

وذهب بعضهم إلى أن توجيهها كما يلى :

« هن » مبتدأ ثان و « لكم » جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر
و « أظهر » حال ، والعامل فيه متعلق الجار والمجرور (٧٧) .

(٧٤) أستاذ بكلية اللغة العربية بالقاهرة .

(٧٥) الهمع ٦٨/١ .

(٧٦) المحتسب ٣٢٥/١ والنحو والتصريف عند الفراء / ٢٧٠ .

(٧٧) انظر الهمع ٦٨/١ والنحو والتصريف عند الفراء / ٢٠٨ .

هذا ... وبكثر سيبويه في كتابه من المفاضلة والاحتجاج لبعض
القراءات التي قرنت بها شواهد من القرآن الكريم ، واكثر معوله
في ذلك على العربية ومبلغ القراءة التي يعرض لها من الموافقة
للكثير الشائع من الأساليب واللغات .

مثال ذلك قوله في باب الحروف الخمسة (٧٨) التي تعمسن
فيما بعدها كعمل الفعل فيما بعده « وحدثنا من نثق به أنه سمع من
العرب من يقول : ان عمرا لمنطلق وأهل المدينة يقرءون » وان كلا
لما ليوفينهم ربك أعمالهم » (٧٩) يخففون وينصبون ، كما قالوا :

كان ثدييه حقان (٨٠)

وذلك لأن لحرف بمنزلة الفعل ، فلما حذف من نفسه شيء لم
يغير عمله كما لم يغير عمل لم يك ولم ابل حين حذف . وأما أكثرهم
فأدخلوها في حروف الابتداء حين حذفوا كما أدخلوها في حروف
الابتداء حين ضموا اليها ما « (٨١) ١٠١ هـ .

(٧٨) هي ان واخواتها .

(٧٩) هود / ١١١ .

(٨٠) هذا عجز بيت من الهزج وصدره : وجه مشرق النحر ... الخ .
هذه رواية الكتاب ، فعلى هذا لابد من تقدير مضاف في « ثدييه » أي ثديي
صاحبه . و « وجه » مبتدأ خبره محذوف ، أي ولها وجه ، والنحر :
الصدر أو أعلاه ، أو موضع القلادة منه و « والحق » وعاء ذو غطاء ينحت من
الخشب والعاج . شبه ثدييها بالحقين في نهودهما واكتنازهما .
الشاهد : حيث خفت « كان » ونصب الاسم بعدها على أنه اسمها ،
وهذا قليل بالنظر إلى حذف اسمها ومجيء خبرها جملة .

والبيت في الكتاب ١٣٥/٢ ، ١٤٠ وشرح لمحاه أبي حيان للمفاضل البرماوى
١٠٤ ، وأوضح المسالك ٣٧٨/١ والأشمونى ٢٩٣/١ .
(٨١) الكتاب ١٤٠/٢ .

والمعنى أن تخفيف « ان » واعمالها لغة ثابتة ، فقد سمع
« ان عمرا منطلق » وقول الشاعر : كان ثدييه حقان .

بتخفيف ان ، وكان ونصب الاسم بهما على انه اسمهما ،
وذلك قياسا على الفعل عندما حذف منه شيء لم يبلغ عمله مثل :
لم بك . أصله لم يكن ، فحذفت النون تخفيفا ، ومع ذلك يرفع
الاسم وينصب الخبر مثل قوله تعالى : « ولم اك بغيا » وأصل :
(ابل) ابالى ، تقبل : لا ابالى به ؛ اى لا اهتم به ، ولا أكثرث ،
ولا يستعمل الا منفيا ، فلما دخل الجازم حذف حرف العلة ، فصار
لم ابال ، ثم حذفت الألف للتخفيف ، فصار لم ابل ، ثم تنوى
حرف العلة المحذوف للجازم ، وانتقلت علامة الجزم الى اللام ،
وصارت اللام كأنها آخر حرف يتحمل علامات الاعراب فسكنت
علامة للجزم .

لكن الكثير فى كلام العرب أن تهمل « ان » حين تخفف
بالحذف قياسا على افعالها حين يضم اليها ما ، مثل : انما على
مؤدب (٨٢) .

ويقول سيبويه (٨٣) « وقد قرئ هذا الحرف على وجهين »
فل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة « (٨٤)
بالرفع والنصب .

وبعض العرب يقول : هولك الجماء الفقير ، يرفع كما يرفع
الخالص ، والنصب أكثر ؛ لأن الجماء الفقير بمنزلة المصدر « ا . ه .

التركيب الذى تحدث عنه سيبويه فى هذا الباب صورته هى
جملة مكونة من مبتدأ وخبر شبه جملة ثم يلى ذلك وصف يجوز رفعه

(٨٢) انظر مبحث القراءات من هذا الكتاب والمحتجب ٩/١ .

(٨٣) الكتاب ٩١/٢ .

(٨٤) الاعراف / ٣٢ .

على الخبرية اذا الغيت شبه الجملة ويجوز نصبه على الحال .
جعلت شبه الجملة خبرا ، مثل : فيها عبد الله قائما او قائما ،
لكن النصب اكثر .

ومن ذلك قوله تعالى : « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا
خالصة يوم القيامة » قرئ بنصب خالصة ورفعها .

وانما كان النصب اكثر كما نص سيبويه (٨٥) : لانه الموافق
للكثير الشائع من كلام العرب ، مثل : هو لك الجماء الغفير (٨٦) ،
وعلى هذا قوله تعالى « وله الدين واصبا » (٨٧) .

اي ان شبه الجملة اذا تقمت على الوصف كان النصب اكثر (٨٨) ،
بخلاف ما اذا تقدم الوصف على شبه الجملة كان النصب قليلا ، مثل
قوله تعالى : « والسموات مطويات بيمينه » الزمر / ٦٧ .

قرئ برفع مطويات على الخبر وينصبه على الحال لكن النصب
في هذا الموضع قليل (٨٩) .

وانما كان النصب هو الكثير الشائع اذا تقدمت شبه الجملة
في نحو : فيها عبد الله قائما و « وله الدين واصبا » لان الاصل
في الحال ان ياتي بعد تمام الكلام ومن ثم حكم عليه بانه فضله ،

(٨٥) الكتاب ٩٢/٢ .

(٨٦) الحال اذا كان اسما جامدا غير مصدر لا يقترن بالالف والسلام
نحو : جاء محمد وحده والجماء اسم جامد غير مصدر ، ومع ذلك اقترن بالالف
واللام ، لانه نزل منزلة المصدر الذي اقترن بالالف واللام نحو : ارسلها العراك
« الكتاب ٣٧٥/١ » . وقول « لان الجماء الغفير بمنزلة المصدر » تعليلا
لنصبه على الحال « الكتاب ٩٢/٢ » ومعنى الجماء / الجماعة والغفير :
السائرة لوجه الأرض ، يعلنون انهم لكثرتهم ، وعظيم عددهم ستروا وجه
الأرض .

(٨٧) النحل / ٥٢ .

(٨٨) انظر الجامع لاحكام القرآن ٢٠٠/٧ .

(٨٩) قراءة النصب لعيسى والجحدري . انظر البحر المحيط ٤٤٠/٧
والنحو والتصريف عند الفراء / ٢٥٠ ، ٢٥١ .

وهنا قد تقدمه ما يصلح أن يستغنى به الكلام أى يتم ، فنصب الوصف على الحالية فى هذا الموطن أت على نسق كلام العرب وسنهم فيه .

بخلاف ما اذا تقدم الوصف على شبه الجملة - فان اهلية نصبه على الحالية فتراجع شيئاً ما وتعل وتضعف امام هذا المبتدا الذى يطلب بالحاج شديد خبراً تتم به الفائدة ، ومن ثم كان الرفع فيه أكثر وعليه قوله تعالى : « والسماوات مطويات بيمينه » ولكن مع هذا يمكن للمبتدا أن يتحمل على نفسه ويتكلف الصبر (ولكن بقلة) فيسمح لهذا الوصف أن ينصب على الحالية على أن يكون الخبر الظرف الجائى بعد ، ومن ثم قال الفراء « والنصب فى هذا الموضع قليل ، لا يكادون يقولون : عبد الله فائماً فيها » (٩٠) ١٠١ هـ .

هذا ... ومن الملحوظ أن سيبويه فى مواطن كثيرة جداً يذكر الشاهد القرآنى عقب الشاهد من كلام العرب شعرهم ونثرهم ، وهو أمر ينبغى أن لا يؤدى الى القول بأن سيبويه يقدم كلام العرب على القرآن ، لانه الأمر الذى يقضى به الواقع ، فالقرآن من العربية ، وليست العربية من القرآن ، ولأن القرآن هو القرآن وكفى ، أما العربية فهى أكثر مادة ، وأساليبها أكثر تنوعاً .

ولعل فى قوله تعالى : « نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين » الشعراء / ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ لعل فيه اشارة الى هذا .

المبحث الثالث

سيبويه واعراب الشواهد القرآنية واثر ذلك فى كتب التفسير والاعراب

الذى لا ريب فيه أن الاعراب به يتقوم المعنى ويزيد وضوحاً ، فكم من تركيب سوغل فى الغموض فاستحال بالاعراب مباناً ، وكم من تركيب ينطق به العرب على صور عدة ، والاعراب هو الذى

يوجهها ويعالجها ليس هو الذى وجه الرفع فى قوله تعالى :
« فصبر جميل » (٩١) « صبر » خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير :
فامرئ صبر جميل ، ولو قلت فى غير القرآن « فصبرا جميلا »
لم تبعد ولكان وجهها ويكون صبرا مصدرا نائبا عن فعله ، وهو
مفعول مطلق لفعل محذوف أى اصبر صبرا جميلا ، وهل تصدق
أن قولهم : سقيا لك يمكن أن يكون جملتين ، وبيان ذلك أن (لك)
ليس متعلقا به (سقيا) وإنما بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير :
دعائى لك وسقيا مفعول مطلق لفعل محذوف ، أى اسق سقيا ،
ولا يجوز أن يكون « لك » متعلقا بمحذوف صفة لـ (سقيا) لأن
سقيا نائب عن فعله ، والفعل لا يوصف فكذا ما ناب منابه .

وما وبألنا اذا كان الأمر يتعلق بالقرآن الكريم . هل ينكر أحد
الحاجة الى اعراب مشكلاته ، لاستكشاف احكامه ، واستيضاح
دقائقه .

ومن ثم رأينا جملة من اهل العلم يصنفون كتباً فى اعراب
القرآن مثل اعراب القرآن لأبى جعفر النحاس المتوفى سنة ٣٣٨ هـ
والبيان فى غريب اعراب القرآن لأبى البركات الأنبارى المتوفى سنة
٥٧٧ هـ والتبيان فى اعراب القرآن للعكبرى المتوفى سنة ٦١٦ هـ .

ولم يفت امام الصنعة سييويه أن يقف امام كثرة كاثرة من
الآيات القرآنية ليعربها ، وهو بذلك قد قدم خدمة جليلة لمن تناول
اعراب القرآن قصدا أو عرضا ، أو من تناول الدرس الاعرابى بصفة
عامة .

وها انذا اذكر أمثلة وردت فى كتابه من هذا الباب :

سييويه (٩٢) نظر فى القرآن فوجد أن الاسم يترجع نصبه اذا

(٩١) يوسف / ٢٨ .

(٩٢) الكتاب ٨٨/١ .

وهم ربه ، علامه ، وحير مجزوء ، وأما ، ومجزوء بفعل غير مبني على
اسم ، فهو قوله تعالى : « ردنا من بين يديه رحمته والظالمين أعد
لهم عذابا أليما » (٩١)

وهذا الضابط يافى الناس من مسيبيوه وجعلوه من مواطن
الرجس العيب في باب الرفع ، أبو محمد عبد المعين بن صالح
الغلابي ، ١١٧ هـ ، قوله تعالى : « إليه يرفع النام العيب والعمل
الصالح يرفع » (٩٤) « ان يرفع فاعل يرفعه تبينا دسيرا في يرفع
بوزن العمل ، فخراس مذهب مسيبيوه فمبى العمل لعطفك اياه على
ربهم » (٩٥) أ.هـ .

يرى مسيبيوه ان الكاف في (ارايتك) هي قوله تعالى « ارايتك
هذا الذي حرمت على » (٩٦) حرف لا محل له من الاعراب .

قال « وما يذك على انه » اى الكاف « ليس باسم قول
العيب . ارايتك فلانا ما ماله ، فالفاء علامة المضمرة المرفوعة ، ولو
ام لمع الكاف ، كانت مستغنى . فانما جاءت الكاف في « ارايتك ..
او كذا ، وما يجر في السلام توكيدا لو طرح كان مستغنى
عنه » (٩٧) أ.هـ .

ومسيبيوه في هذا الموطن اخذ يرد بقوة ملحوظة على من ذهب
الى انها اسم ، حيث قال : « ولو كانت اسما لكان النجاء محالا ؛
لانه لا يضاف الاسم الذى فيه الالف واللام » (٩٨) أ.هـ .

(٩٣) الانسان / ٢١ .

(٩٤) فاطر / ١٠ .

(٩٥) لغة العرب وطرفة لغوي / ٧٦ تحقيق المؤلف .

(٩٦) الامراء / ٦٢ .

(٩٧) الكتاب ١ / ٢٤٥ .

(٩٨) الكتاب ١ / ٢٤٥ .

وقال : « وينبغي لمن زعم انهن أسماء أن يزعم أن كاف دالك
سم ... الخ » (٩٩) هـ .

وقد ذكر المرادى (١٠٠) مذهب سيبويه ورأى انه هو الصحيح ،
وضعف مذهب الكسائى والفراء ، حيث ذهب الكسائى الى ان الكاف
فى موضع نصب وذهب الفراء الى انها فى موضع رفع على الفاعلية ،
والتاء حرف خطاب (١٠١) .

ولم يفت سيبويه أن يقف على الاعراب والمعنى فى نحو قول
تعالى : « يريد الله ليبين لكم » (١٠٢) وقوله تعالى : « وأمرنا
لنسلم لرب العالمين » (١٠٣) .

وقد ذكر هذا المذهب المرادى ، وذكر أن ابن عطية رأى أن قول
وأمر مقدر بالمصدر مبتدأ واللام ومدخولها متعلق بمحذوف خبر
والتقدير : إرادة الله ليبين ، وأمرنا لنسلم (١٠٤) .

وقد ذكر هذا المذهب المرادى ، وذكر أن ابن عطية رأى أن قول
الخليل وسيبويه أخصر وأحسن (١٠٥) .

ومن المعروف أن « أن » المخففة من الثقيلة فيها لغتان الإهمال
والإعمال ، والإهمال أشهر ، إلا أن هناك من أنكر الإعمال ، لكن
لما كان سيبويه يحتج للقراءة بما سمع من العرب كان ذلك ردا على
من أنكر الإعمال .

(٩٩) الكتاب ٢٤٥/١ .

(١٠٠) الجنى الدانى / ٩٣ .

(١٠١) معانى القرآن ٣٣٣/١ ، والنحو والتصريف عند الفراء / ٢٨٥ .

(١٠٢) النساء / ٢٦ .

(١٠٣) الأنعام / ٧١ .

(١٠٤) الكتاب ١٦١/٣ .

(١٠٥) الجنى الدانى / ١٢٢ .

والمرادى قد قرأ الكتاب واعتمد عليه فى الرد ، حيث قال : « وقد قرئ بالوجهين قوله تعالى : « وان كلا لما ليوفيههم ربك اعمالهم » وهذه القراءة ونقل سيبويه حجة على من انكر الاعمال » (١٠٦) ١٠١ هـ .
ويقصد بنقل سيبويه قول العرب : ان عمر المنطق (١٠٧) .

ويذهب سيبويه الى ان « قد » تاتى للتكثير ، وهو معنى قريب وذلك فى قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك فى السماء » (١٠٨) .

وقد ذكر المرادى مذهب سيبويه (١٠٩) .

ويرى سيبويه ان « ان » الواقعة بعد (لو) فى موضع رفع مبتدأ ، مثل قوله تعالى : « ولو انهم صبروا » (١١٠) .

ويذهب الكوفيون والمبرد والزجاج وكثير من النحويين الى انها فاعل بفعل مقدر ، تقديره : لو ثبت انهم .

وقد رجح المرادى مذهب الكوفيين وغيرهم ، حيث قال : « هو اقيس ، ابقاء للاختصاص » . اى اختصاص لو بالفعل (١١١) ١٠١ هـ .
وهو قد يذكر فى اعرابه كل احتمال يخدم المعنى ويوضحه ،

(١٠٦) الجنى الدانى / ٢٠٨ .

(١٠٧) الكتاب ١٤٠/٢ .

(١٠٨) البقرة / ١٤٤ .

(١٠٩) انظر الكتاب ٢٢٤/٤ والجنى الدانى / ٢٥٨ .

(١١٠) الحجرات / ٥ .

(١١١) انظر الكتاب ١٢٠/٢ والجنى الدانى / ٢٧٩ .

(٤ - الشواهد القرآنية)

يقول (١١٢) « وأما » هذا ما لدى عتيد (١١٣) « فرفعه على وجهين : على شيء لدى عتيد وعلى « هذا بعلى شيخ » (١١٤) أ.هـ.

والمعنى أن « هذا » مبتدأ و « ما » خبر بمعنى شيء نكرة
مبهمة موصوفة وصفا لازما و « عتيد » أى حاضر صفة لـ (ما)
و « لدى » ظرف متعلق بـ (عتيد) .

ويجوز أن تكون الآية على حد « هذا بعلى شيخ » من قبيل
نعدد الأخبار .

أى أن (ما) تكون موصولة معرفة ، ويصدر صلتها محذوف ؛
أى ما هو لدى ، والموصول وصلته خبر أول ، وعتيد : خبر
ثان (١١٥) .

ويستنبط من كلام سيبويه فى باب المبتدأ والخبر أو ما أصله
المبتدأ والخبر أنه إذا دار الأمر بين كون المحذوف المبتدأ أو الخبر
أو ما أصله ذلك فالأولى حذف الخبر ؛ لأن المذكور له الأولوية
فى جعله مبتدأ .

ويمكن أن يندرج هذا تحت القاعدة الاصولية التى هى : إذا
دار الأمر بين كون المحذوف أولا أو ثانيا فكونه ثانيا أولى (١١٦) .

وهذا الأصل الذى ذكرته قد استنبطه ابن هشام فى المغنى (١١٧)
من كلام سيبويه .

(١١٢) الكتاب ١٠٦/٢ .

(١١٣) ق / ٢٣ .

(١٤) هـود / ٧٢ .

(١١٥) انظر هذا الكلام بصورة أوسع فى مبحث الاسم الموصول من هذا

الكتاب .

(١١٦) انظر المغنى ١٠٦/٢ .

(١١٧) الموجع السابق .

ودليلي على ذلك أن الخليل انشد قول الفرزدق :

فلو كنت ضبيبا عرفت قرابتى

ولكن زنجى عظيم المشافر (١١٨)

• ووجه « زنجى » على أنه خبر لكن واسمها محذوف ضرورة •

أما سيبويه فيختار نصب « زنجى » ؛ لأنه كثير فى كلام العرب ،
وعليه يكن الخبر محذوفا ، والتقدير : ولكن زنجيا عظيم المشافر
لا يعرف قرابتى •

وعليه قدر أن المحذوف فى قوله تعالى « طاعة وقول
معروف (١١٩) ، هو الخبر ؛ أى طاعة وقول معروف أمثل (١٢٠) •

وسيبويه يعرب الاسم الظاهر فى نحو : ضربونى قومك ،
وضربانى أخواك ، وقابلننى النساء مما كان الفعل فيه مسندا الى
ضمير الظاهر اذا كان مثنى أو مجموعا •

يعربه فاعلا ، والألف والواو ونون النسوة علامات للتثنية والجمع
مثل تاء التانيث الدالة على تانيث الفاعل ، أو بدلا من هذه
الضمائر اذا جعلت فواعل (١٢١) •

وعبارة سيبويه فى هذا الشأن ذكرها القرطبى بتصريف بدون
أن ينسبها الى سيبويه ، حيث قال :

(١١٨) البيت فى شرح أبيات سيبويه للنحاس ص ١٢٤ والخزانة ٣٧٨/٤ •

(١١٩) محمد / ٢١ •

(١٢٠) انظر مبحث المبتدأ والخبر من هذا الكتاب •

(١٢١) انظر الكتاب ٤٠/٢ ، ٤١ •

وأما قوله جل ثناؤه - واسروا النجوى الذين ظلموا « (١٢٢)
فإنما يجيء على البديل ، وكأنه قال : انطلقوا ، فقبيل : من ؟
فقال بنو فلان ، فقوله جل وعز - واسروا النجوى الذين ظلموا »
على هذا (١٢٣) ٥٠١ .

وقال القرطبي عقب الآية « أى تناجوا فيما بينهم بالتكذيب ،
ثم بين من هم ، فقال الذين ظلموا ، أى الذين أشركوا ، فالذين
ظلموا يدل من الواو فى « اسروا » (١٢٤) .

الفرق أن سيبويه أجرى هذا الكلام على مثال من كلام العرب
وذكر نظيره من القرآن : أما القرطبي فقد أجراه على القرآن فقط .

وقد يقتصر فى اعرابه على بعض الوجوه الاعرابية ، حيث وجه
النصب فى « سواء » من قوله تعالى « أم حسب الذين اجترحوا
السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم
ومماتهم » (١٢٥) وجهه على الحال فقط من الضمير فى نجعلهم ،
مع أنه يمكن أن يكون مفعولا ثانيا لنجعل ؛ أى نجعلهم سواء فى
المحيا والممات ، أو مفعولا ثانيا لحسب والكاف فى « كالذين »
حال .

وقد أخذ على سيبويه بأنه يصف قراءة نصب « سواء » بأنها
لغة رديئة (١٢٦) مع أنها قراءة سبعية ، قرأ بها عاصم والأخوان
حمزة والكسائي (١٢٧) .

(١٢٢) الأنبياء / ٣ .

(١٢٣) الكتاب ٤١/٢ .

(١٢٤) الجامع لأحكام القرآن ٢٦٨/١١ .

(١٢٥) الجاثية / ٣١ .

(١٢٦) الكتاب ٣٤ / ٢ .

(١٢٧) انظر مجلة مجمع اللغة العربية الجزء الرابع والثلاثين سنة

١٩٧٤ من ١٠٥ .

وهو يعطى للوجه الاعرابى الذى يخفاه مع نوى ما عناه من وجوه الاعراب مما متوهم احتماله ، مثل توجيهه لنصب « فاطر » من قوله تعالى : « قل اللهم فاطر السموات والارض » (١٢٨) حيث ذهب الى انه منادى منصوب على تقديره « يا » او منصوب على المدح والتعظيم (١٢٩) ، ولا يجوز ان يكون مفعول على المحل لـ « اللهم » ؛ لانه صار مع الميم بمنزلة صوت ، والصوت لا يوصف ، كقولهم يا هناء (١٣٠) .

المبحث الرابع

التاويل فى الشواهد القرآنية فى الكتاب

التاويل معناه : الارجاع ، ومنه قولهم فى الدعاء لمن فقد شيئاً : أول الله عليك ضالتك ، أى ارجعها .

وقد ورد لفظ التاويل فى القرآن الكريم ، قال تعالى : « هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » (١٣١) .

فلاية تنص على أن القرآن لا يخلو من امرين أم محكم قاطع الدلالة على معناه ، وأما متشابهه يمكن أن يفهم عنه غير وجه من المعانى ، وهذا الضرب يحتاج الى تاويل وتفسير يبرز المعنى المراد ،

(١٢٨) الزمر / ٤٦ .

(١٢٩) اشار الى ذلك بقوله « هذا باب ما ينتصب على المدح والتعظيم

أو الشتم ؛ لانه لا يكون وصفاً لأول ولا عطفاً عليه » الكتاب ١٩٤/٢ .

(١٣٠) الكتاب ١٩٦/٢ .

(١٣١) آل عمران / ٧ .

وقد استدل الله التاويل باليه ، وجعل الراسخين في العلم أملاء
وشركاء فيه بناء على القول بأن « الراسخون » معطوف على لفظ
الجلالة .

ويورد لفظ التاويل في الحديث الشريف حيث دعا رسول الله -
ﷺ - لابن عباس بقوله « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » (١٣٢) .

وقد أخذ الرسول - ﷺ - بالتاويل حين قال « من حوسب
عذب (١٣٣) فسالت عائشة رضي الله عنها حين سمعت الحديث :
أو ليس الله يقول « فاما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا
يسيرا » (١٣٤) فقال عليه السلام : ذاك العرض ، ولكن من فوَّش
الحساب يهلك « فأول الرسول - ﷺ - الحساب في الآية بالعرض
وفي الحديث بمناقشة الحساب » (١٣٥) .

وللتاويل عدة طرق تتمثل في تقدير محذوف أو تقديم وتأخير ،
أو تضمين اللفظ معنى ينسجم مع المراد من الكلام .

مثال الأول قوله تعالى : « فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا
ثلاثة . » (١٣٦) هنا مبتدأ محذوف ، والتقدير : ولا تقولوا الآلهة
ثلاثة .

ومثل قوله تعالى : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
وقوموا لله قانتين . » فان خفتم فرجا لا أو ركبانا » (١٣٧) . هنا

(١٣٢) البداية والنهاية ٢٩٦/٨ ، ٢٩٧ .

(١٣٣) فتح الباري ١٥٩/١ .

(١٣٤) الانشقاق / ٧ ، ٨ .

(١٣٥) انظر من قضايا اللغة والنحو للاستاذ على الجندى نامف
من ٨٥ .

(١٣٦) النساء / ١٧١ .

(١٣٧) البقرة / ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

محذوف ، والتقدير : فصلوا رجلا أو ركبانا ؛ لأن الحذف
عن الصلاة .

أي أن المحذوف يهتدى إليه من خلال السياق والمقام ، أن أن
المذكور يدل على المحذوف .

ومثال التأويل بالتقديم والتأخير ذهاب سيويه إلى أن «الصائبون»
من قوله تعالى : « أن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى
من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم
يحزنون (١٣٨) » مقدم من تأخير ، فهو مبتدأ خبره محذوف
والتقدير : والصابئون والنصارى كذلك وجملة المبتدأ والخبر معطوفة
على جملة أن واسمها وخبرها على التقديم والتأخير .

ومثال التأويل بالتضمين ما ذكرته من تأويل الرسول - ﷺ -
لحساب بالعرض ، ومثل قولهم : قال بهذا ، زادوا الباء في مفعول
قال ؛ لأنه متضمن معنى حكم ، وهكذا .

وقد ذكر سيويه أن العرب كانت تعرف التقدير ، وتلاحظ معنى
المحذوف في فهم المراد ، حيث قال « وهذه حجج سمعت من العرب
وممن يوثق به يزعم أنه سمعها من العرب ، من ذلك قول العرب
في مثل من أمثالهم « اللهم ضبعا وذئبا » إذا كان يدعو بذلك على
عنه رجل ، وإذا سألتهم ما يعنون قالوا : اللهم اجمع أو اجعل فيها
ضبعا وذئبا ، وكلهم يفسر ما ينوى ، وإنما سهل تفسيره عندهم ،
لأن المضمرة استعمل في هذا الموضع عندهم باظهار (١٣٩) »
. . .

وهنا أشار سيويه إلى وسيلة أخرى من وسائل الاهتمام إلى
المحذوف وهي التصريح به في هذا الموطن أحيانا .

(١٣٨) المائدة / ٦٩ والكتاب ١٥٥/٢ .

(١٣٩) الكتاب ٢٥٥/١ .

ومن ثم قالوا ان المحذوف فى قوله تعالى ويقولون طاعة (١٤٠)
مبتدأ تقديره امرك طاعة ؛ لانه قد صرح به فى هذا الوطن فى قول
عمر بن أبى ربيعة :

فقلت : على اسم الله امرك طاعة
وان كنت قد كلفت ما لم اعود (١٤١)

اما بعد فقد نزع سيويه الى التاويل ، وقبل الدخول فى تفصيل
ذلك ترى ما الذى جعله يلجأ اليه ويميل له ؟ والجواب : انه ينزع اليه
ان امكنه ذلك فى حالتين : الاولى اخضاع التركيب القرآنى لمذهبه
باية صورة من صور التاويل ، وقد ذكرت شيئا من ذلك آنفا عرضا
لا قصدا .

والثانية : ابانة المراد ، واستيضاح المقصود ، وتقريب ما قد
يكون مستغربا ومشكلا .

ولا تخلو كلتا الحالتين من اجتهاد فى الراى ، واعمال للذهن ،
ومحاولة اقتناص كل شارد وآبد ، فيستحيل التركيب سائعا للسامعين
عذب المذاق للقارئ ، سهلا لينا بعد ان كان وعبر المسلك ، صعب
المـرـتـقى .

واظنك بعد هذا على شوق لذكر امثلة لهذه وتلك .

فمن امثلة الحالة الاولى ذهابه الى ان « جرم » فعل متضمن
معنى حق ، وما بعده فاعل ، مثل قوله تعالى : « لا جرم ان لهم
النار » (١٤٢) وعلى مذهبه تكون « لا » زائدة ، الا انها لزمّت
جرم ؛ لانها كالمنل .

(١٤٠) النساء / ٨١ .

(١٤١) الديوان / ١٥٤ .

(١٤٢) النحل / ٦٢ .

يقول وأما قوله عز وجل « لا جرم أن لهم النار » فإن « جرم » صملت فيها ؛ لأنها فعل ، ومعناها : لقد حرق أن لهم النار ، وأما استحق أن لهم النار « ١٤٣ » .

أما الفراء فيرى أنها اسم ، وعليه فـ (لا) ماقية للجسم و (جرم) اسمها ، وجمله « أن لهم النار » في محل رفع خبر ، ومعناها : لا محالة ولا بد (١٤٤) .

والزجاج قد وافق سيبويه في أن « جرم » فعل بمعنى حرق ووجب ، لكنه رأى أن « لا » نفى ورد لفعلهم أو ظنهم وزعمهم المعلوم من خلال الكلام السابق ، وعندها يتم الكلام ، ويبتدىء الكلام بـ (جرم) وعليه يجوز الوقف على « لا » (١٤٥) .

وقد مر أنه يقدر خبرا للمبتدأ إذا جاء بعده ما هو مقتدر بالفاء والمبتدأ ليس شبيها بالشرط في العموم ، لأنه لا يجوز أن يكون الخبر مقرونا بالفاء ، مثل قوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » .

وقبل قليل ذكرت أنه يؤول « والصابئون » في الآية على التقديم من تأخير لأنه لا يرى العطف بالرفع على موضع اسم أن قبل دخولها .

وهنا أنبه إلى أن الدكتور / أحمد مكي الأنصاري نص على أن سيبويه لجأ إلى التأويل المتكلف في قوله تعالى : « إذا السماء انشقت (١٤٦) » وقوله تعالى : « وإن أحد من المشركين استجارك

(١٤٣) الكتاب ١٣٨ / ٣ .

(١٤٤) انظر معاني القرآن للفراء ٨ / ٢ .

(١٤٥) انظر معاني القرآن وأعرابه للزجاج ١٩٤ / ٣ ط : عالم الكتب .

(١٤٦) الانشقاق / ١ .

فأجروه (١٤٧) " حيث ذهب إلى أن " السماء " فاعل لفعل محدود
نقديره : انشئت ، و " أحد " مثله . بناء على أن " اد و (ن)
لا يليها إلا فعل على مذهب سيبويه ومن لف بـه من البصريين
والمتبصرين .

وهنا أقول : أن سيبويه لم يذكر هاتين الـكيتين في كتبه ، فإن
كان الدكتور / الأنصاري قد ذكر الـكيتين للآتيان بمثل لما ذكره سيبويه
من شعر أو نثر من كلام العرب فكلامه يعوزه الدقة ، والتحقيق . لأنه
ذكر أن سيبويه يرفض كون " السماء " أو " أحد " مبتداً على (١٤٨)
حين أن الفراء (١٤٩) والخفش (١٥٠) يجوزان ذلك .

والتحقيق أن سيبويه يجوز أن يكون نحو " السماء " الواقع
بعد إذا مبتداً ، قال بذلك تعقيباً على قول ذي الرمة :

إذا ابن أبي موسى بلال بلغته
فقام بفأس بين وصليك جازر (١٥١)

قال « فالنصب عربى كثير والرفع أجود » (١٥٢) .

والمقصود أن الرفع على الابتداء ، لا على أعمال مفسر ، والنصب
على أنه مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور .

(١٤٧) التوبة / ٦ .

(١٤٨) انظر مجلة المجمع الجزء الرابع والثلاثين ص ١٠٨ .

(١٤٩) انظر معانى القرآن للفراء ٢٤١/١ ، والنحو التصريف عند الفراء

• ٢٢٦

(١٥٠) انظر معانى القرآن للخفش ٥٥٠/٢ تحقيق الدكتور /

عبد الأمير الورد .

(١٥١) الوصل : المفصل و « بلال » هو بلال بن أبي بردة بن أبي

موسى الأشعري والبيت فى الكتاب ٨٢/١ ومعانى القرآن للفراء ٢٤١/١

ومعانى القرآن للخفش ٢٤٩/١ والخزانة ٤٥٠/١ والديوان / ٢٥٣ .

(١٥٢) الكتاب ٨٢/١ .

وقرر في موطن آخر أن الرفع جائز ، حيث قال « وبفتح ان
ابتدأت الاسم بعدهما » أي بعد اذا وحيث « اذا كان بعده الفعل ...
والرفع بعدهما جائز » (١٥٣) ١٠ هـ .

الذي رفضه سيبويه هو كون الاسم الواقع بعد « ان » مبتدا ،
وانما هو مرفوع باضمار فعل يفسره المذكور (١٥٤) ، فهو قد لجأ
الى التاويل مع « ان » .

ومن الملحوظ أنه قرر أن الرفع على الابتداء جائز مع « اذا
وحيث » لكنه بدا مضطربا حيث وصف الرفع بأنه أجود تارة ، وبأنه
قبیح تارة أخرى .

- يرى الكسائي أنه يجوز تقديم معمول اسم الفعل عليه ، قال
أبو حيان « وما ذهب اليه الكسائي من أنه يجوز تقديم المفعول في
باب الاعراب بالظرف والمجرورات مستقلا بهذه الآية (١٥٥) ؛ إذ
تقدير ذلك عنده : عليكم كتاب الله ، أي الزموا كتاب الله لا يتم دليله ؛
لاحتماله أن يكون مصدرا مؤكدا » (١٥٦) ١٠ هـ .

ومعنى قوله « مصدرا مؤكدا » أي أنه مفعول مطلق مؤكد لعامله
المحذوف ؛ أي كتب كتابا الله عليكم .

وهذا التاويل ذهب اليه سيبويه ؛ لأنه لا يجوز أن يتقدم معمول
اسم الفعل عليه ، وذكر أن هذا الفعل قدر ولم يظهر لدلالة ما تقدم

(١٥٣) الكتاب ١-٢/١ .

(١٥٤) الكتاب ١١١/٣ ، ١١٢ ، ١١٣ .

(١٥٥) هي قوله تعالى : « والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايماكنكم

كتب الله عليكم » النساء / ٢٤ .

(١٥٦) البحر المحيط ٢١٤/٣ .

من الكلام عليه (١٥٧) •

ووافق سيبيويه الفراء (١٥٨) من الكوفيين •

ويؤيد مذهب سيبيويه ومن وافقه قراءة أبي حنيفة • ومحمد بن
السميع اليماني كتب الله عليكم ، جعله فعلا ماضيا رافعا ما بعده : أي
كتب الله عليكم تحريم ذلك (١٥٩) •

يرى الفراء (١٦٠) والأخفش (١٦١) أن الواو تأتي زائدة ،
واستقلا على ذلك بقوله تعالى : « حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال
لهم خزنتها سلام عليكم طبتم » (١٦٢) فالواو في وفتحت زائدة في
الجواب ، والتقدير فتحت •

أما البصريون وعلى رأسهم الخليل وسيبيويه لا يجوزون أن تكون
الواو زائدة ، ويؤولون ما ظاهره ذلك •

قال سيبيويه « وسالت الخليل عن قوله جل ذكره « حتى إذا
جاءوها وفتحت أبوابها » أين جوابها ؟ وعن قوله جل وعلا « ولو يرى
الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وإن الله شديد
العقاب » (١٦٣) ، ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد
ولا نكذب بآيات ربنا ونكفر من المؤمنين » (١٦٤) •

(١٥٧) انظر الكتاب ٣٨١/١ ، ٣٨٢ •

(١٥٨) معاني القرآن ٣٢٣/١ •

(١٥٩) البحر المحيط ٢١٤/٣ والنحو والتصريف عند الفراء / ٢٦٦
وانصاف / ٢٢٨ •

(١٦٠) معاني القرآن ١١/٢ ، والنحو والتصريف عند الفراء / ٨٧ •

(١٦١) معاني القرآن ٦٧٣/٢ •

(١٦٢) الزمر / ٧٣ •

(١٦٣) البقرة / ١٦٥ •

(١٦٤) الأنعام / ٢٧ •

نقال : ان العرب قد تترك فى مثل هذا الخبر الجواب فى كلامهم ، لعلم المخبر لآى شىء وضع هذا الكلام (١٦٥) « ١٠ هـ .

فسيبويه متفق مع أستاذه الخليل فى ان الواو فى نحو هذا ليست زائدة ، وانما هى عاطفة والكلام مؤول بحذف الجواب لعلم المخاطب من السياق ، والتقدير : حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها فازوا ونعموا وقال لهم ٠٠٠ الخ « « راجع الانصاف / ٤٥٩ ومعانى القرآن واعرابه للزجاج ٣٦٤/٤ » .

وتقدير الجواب فى الآية الثانية : لعلموا ان الأنداد لا تضر ولا تنفع (١٦٦) .

وتقديره فى الآية الثالثة : لشاهدت امرا عظيما (١٦٧) .
ومن الملحوظ ان العكبرى متفق مع الخليل وسيبويه فى هذا التأويل (١٦٨) ، واثا أميل الى رأى الخليل وسيبويه : لان القول بعدم الزيادة فى القرآن اولى واحسن ، كما ان حذف ما يعلم جائز :
لانه كثير فى الكلام .

ومن المعروف ان سيبويه لا يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ، وما جاء ظاهره ذلك فمؤول .

حيث ذكر الزجاج عدة اعراب فى « والمقيمين للصلاة » من قوله تعالى : « لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك والمقيمين الصلاة » (١٦٩) .

• (١٦٥) الكتاب ١٠٣/٣

• (١٦٦) التبيان فى اعراب القرآن ١٣٥/١

• (١٦٧) التبيان ٤٨٩/١

• (١٦٨) راجع المصدر السابق وما قبله .

• (١٦٩) النساء / ١٦٢

منها : أن « المقيمين » معطوف على « ما » والمعنى : يؤمنون
بما أنزل اليك وبالمؤمنين الصلاة ، أى ويؤمنون بالسببين ، فمعنى
الصلاة .

ومنها : أن المقيمين عطف على الهاء والميم من « منهم والمعنى .
لكن الراسخون فى العلم منهم ومن المقيمين لصلاة يؤمنون بما أنزل
اليك (١٧٠) .

أما سيبويه وأستاذة الخليل يوجهان « المقيمين » على أنه
منصوب على المدح ، أى وأذكر المقيمين (١٧١) .

وما جاء من ذلك فى الشعر فمحمول على الضرورة ، مثل قول
الشاعر :

فاليوم قربت تهجونا وتشقمتنا
فاذهب فما بك والأيام من عجب (١٧٢)

الشاهد : حيث عطف « الأيام » على لكاف من « بك » بدون
إعادة الجار ضرورة عند سيبويه ، حيث قال :

« وقد يجوز فى الشعر أن تشرك بين الظاهر والمضمر على
المرفوع والمجرور إذا اضطر الشاعر (١٧٣) » .

(١٧٠) معانى القرآن وأعرابه للزجاج ١٣٠/٢ .

(١٧١) الكتاب ٦٥/٢ .

(١٧٢) البيت للأعشى ، وينسب لعمر بن معد يكرب ولخفاف بن ندبة ،
ولغيرهم ، وهو فى الكتاب ٣٨٣/٢ ومعانى القرآن وأعرابه للزجاج ٧/٢
وأعراب القرآن للنحاس ٤٣١/١ .

(١٧٣) الكتاب ٣٨٢/٢ ، ٣٨٣ .

وهنا ضرب من التاويل لا داعى له ولا حاجة اليه ؛ ذ ان ما وره
من ذلك من الشواهد عدد غير قليل ، والحمل على ما لا يزدى الى
التاويل أولى .

اما الحالة الثانية من حالتى التاويل عند سيبويه فامثلنها كثيرة
جدا فى الكتاب .

من ذلك اتفاقه مع جميع النحاة على ان فاعل بدا فى قوله تعالى
« ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه » (١٧٤) مضمر تقديره :
بدا لهم بدو ، وقد دل عليه قوله « بدأ » .

قال « ولا يكون ليسجننه بدلا من الفاعل ؛ لانه جملة ، والفاعل
لا يكون جملة (١٧٥) » ا . ه .

وقال « ومما جاء على اتساع الكلام والاختصار قوله تعالى جده
« واسال القرية التى كنا فيها والغير التى اقبلنا فيها (١٧٦) » انما
يريد : اهل القرية فاختصر وعمل الفعل فى القرية كما ان عاملا فى
الاهل لو كان ههنا .

ومثله « بل مكر الليل والنهار (١٧٧) » وانما المعنى : بل مكرهم
فى الليل والنهار (١٧٨) » ا . ه .

ومما فيه تاويل قوله تعالى : « ولكن البر من امن بالله (١٧٩)

(١٧٤) يوسف / ٣٥ .

(١٧٥) الكتاب ١١٠ / ٣ .

(١٧٦) يوسف / ٨٢ وانظر اعراب القرآن للنحاس ٢٤١ / ٢ .

(١٧٧) سبا / ٣٣ . وانظر اعراب القرآن للنحاس ٣٤٩ / ٣ .

(١٧٨) الكتاب ٢١٢ / ١ .

(١٧٩) البقرة / ١٧٧ .

• حيث ذكر سيبويه أن التقدير : ولكن البر بر من آمن بالله (١٨٠) .

وقد ذكر الزجاج (١٨١) هذا التقدير بدون أن ينسبه إلى

سيبويه .

وذكر سيبويه أن النصب في (حمالة) (١٨٢) على تقدير :

أذكر حمالة الخطب (١٨٣) .

وقد يذكر أن في الآية تقديرا بدون أن يذكر المقدر اعتمادا على فهم القارئ ، مثل قوله « ولا يجوز أن تضمر فعلا لا يصل إلا بحرف جر ؛ لأن حرف الجر لا يضمر ، وسترى بيان ذلك ، ولو جاز ذلك لقلت : زيد ، تريد مر بزيد ، ومثل هذا . . . وحرراً عينا (١٨٤) » في قراءة أبي بن كعب « (١٨٥) ١ . ه .

والتقدير : ويعطون حورا عينا ، ذكر هذا أبو حيان في البحر المحيط (١٨٦) ، وأبو جعفر النحاس في أعراب القرآن (١٨٧) .

هذا . . . وقد ذكر سيبويه آيات ظاهر معناها يليق في جنب العباد ولا يليق في جنب الله ، ولكن بتأويلها وإظهار مرادها يستقيم المعنى ، بحيث لا تتعارض مع الذات العلية التي ليس كمثله شيء مثل قوله تعالى مخاطباً موسى وأخاه هارون « فقولاً له قولاً لنا لعل

(١٨٠) الكتاب ٢١٢/١ .

(١٨١) معاني القرآن وأعرابه ٢٤٦/١ .

(١٨٢) من قوله تعالى « وامراته حمالة الخطب » المسد / ٤ .

(١٨٣) الكتاب ٧٠/٢ .

(١٨٤) الواقعة / ٢٢ .

(١٨٥) الكتاب ٩٥/١ .

(١٨٦) البحر المحيط ٣٠٦/٨ .

(١٨٧) ٣٢٩/٤ .

يتذكر أو يخشى » (١٨٨) ف « لعل » في اللغة برج وطمع ، ، هذا يكون من العباد ؛ لأنهم لا يعلمون العيب ، وقد غير الله بالرجاء من باب مخاطبة العباد بما يتعارفونه بينهم ، كانه ثان لهما : ذهب أنتما في رجائكما وطمعكما ومبلغكما من العلم .

ومثل ذلك الدعاء الصادر من الله ، مثل قوله تعالى : « قاتلهم الله » (١٨٩) من باب ما تعارفه الناس في كلامهم دعاء .

قال سيبويه «وأما قوله تعالى جده «ويل يومئذ للمكذبين (١٩٠)» و«ويل للمطففين» (١٩١) فإنه لا ينبغي أن تقول انه دعاء هنا ؛ لأن الكلام بذلك قبيح ، واللفظ به قبيح ، ولكن العبا انما كلموا بكلامهم ، وجاء القرآن على لغتهم ، وعلى ما يعنون . . . ومثل ذلك قوله تعالى : « فقولوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى » فالعلم قد أتى من وراء ما يكون ، ولكن اذهباً أنتما في رجائكما وطمعكما ومبلغكما من العلم ، وليس لهما أكثر من ذا ما لم يعلما ، ومثله « قاتلهم الله » فانما أجرى هذا على كلام العباد وبه أنزل القرآن » (١٩٢) ١ . ه .

وقد ذكر الزجاج مقالة سيبويه عقب آية طه ، مع زيادة في التوضيح والبيان ، ومن ثم فانا اذكرها ، قال « والمعنى عند سيبويه فيه : اذهباً على رجائكما وطمعكما ، والعلم من الله عز وجل قد أتى من وراء ما يكون ، وقد علم عز وجل أنه لا يتذكر ولا يخشى ؛ لا أن الحجة انما تجب عليه بالابانة ، واقامتها عليه ، والبرهان .

(١٨٨) طه / ٤٤ .

(١٨٩) التوبة / ٣٠ والمنافقون / ٤ .

(١٩٠) الايات ١٥ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ٣٤ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٧ ،

٤٩ من سورة المرسلات .

(١٩١) الآية الاولى من المطففين .

(١٩٢) الكتاب ٣٣١/١ ، ٣٣٢ .

(هـ - الشواهد القرآنية)

وانما تبعت الرسل وهى لا تعلم الغيب ولا ندري أيقبل منهم ،
أم لا ، وهم يرجون ويظعمون أن يقبل منهم ، ومعنى (نعل) متصور
فى انفسهم ، وعلى تصور ذلك تقوم الحجة وليس عنم الله بم سيحون
تجب به الحجة على آدميين ، ولو كان كذلك لم يكن فى الرسل
فائدة (١٩٣) ١ . ه .

ومن التاويل بالحذف قوله تعالى : « بنى قادرين » (١٩٤) قال
سيبويه « فهو على الفعل الذى اظهر ، كأنه قال : بلى نجمعها
قادرين . حدثنا بذلك يونس (١٩٥) » ١ . ه .

ومن ذلك قوله تعالى : « قالوا معذرة الى ربكم » (١٩٦) .

قال سيبويه ومثله فى انه على الابتداء وليس على فعل قوله
عز وجل « قالوا معذرة الى ربكم » لم يريدوا أن يعتذروا اعتذارا
مستأنفا من أمر ليموا عليه ، ولكنهم قيل لهم : لم تعطلون قوما ؟
قالوا موعظتنا معذرة الى ربكم (١٩٧) » ١ . ه .

وقد ذكر النحاس مقالة سيبويه هذه وأعجب بها حيث قال
« وهذا من دقائق سيبويه رحمه الله ولطائفه التى لا يلحق
فيها » (١٩٨) ١ . ه .

ومن ذلك قوله تعالى : « ويقولون حجرا محجورا » (١٩٩)

(١٩٣) معانى القرآن واعرابه للزجاج ٣٥٧/٢ .

(١٩٤) القيامة / ٤ .

(١٩٥) الكتاب ٣٤٦/١ .

(١٩٦) الأعراف / ١٦٤ .

(١٩٧) الكتاب ٣٢٠/١ .

(١٩٨) اعراب القرآن للنحاس ١٥٧/٢ مكتبة النهضة العربية .

(١٩٩) الفسرقان / ٢٢ .

فحجرا مفعول مطلق لفعل محذوف ، اى نحجر ذلك حجرا محجورا ،
قال سيبويه :

« ومثل هذا قوله جل ثناؤه « ويقولون حجر محجورا » اى
اى حراما محرما ، يريد به البراءة من الأمر ويبعد عن نفسه أمرا ،
فكانه قال : أحرم ذلك حراما محرما » (٢٠٠) ١ . ه .

ومن ذلك قوله تعالى : « انتهوا خيرا لكم » (٢٠١) ف « خيرا »
منصوب على تقدير : انتهوا واثتوا خيرا لكم .

قال سيبويه « ومما ينتصب فى هذا ايباب على اصدار الفعل
المترك اظهاره « انتهوا خيرا لكم » و « وراءك أوسع لك »
و « حسبك خيرا لك » ... وانما نصبت خيرا لك وأوسع لك ؛ لأنك
حين قلت : انته ، فانت تريد ان تخرجه من امر وتدخله فى آخر ..
حذفوا الفعل لكثرة استعمالهم اياه فى الكلام ، ولعلم المخاطب أنه
محمول على امر حين قال له انته ، فصار بدلا من قوله : انت خيرا
لك » (٢٠٢) ١ . ه .

وقد ذكر الاخفش عبارة سيبويه بتصريف يسير (٢٠٣) ، وذكر
النجاس (٢٠٤) مذهب سيبويه ، ومذهب الفراء (٢٠٥) أنه نعت

(٢٠٠) الكتاب ٣٢٦/١ .

(٢٠١) النساء / ١٧١ .

(٢٠٢) الكتاب ٢٨٢/١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ .

(٢٠٣) معانى القرآن للاخفش ٤٥٧/١ .

(٢٠٤) اعراب القرآن للنجاس ٥٠٨/١ .

(٢٠٥) معانى القرآن للفراء ٢٩٥/١ .

المصدر : محذوف ، اى الانتهاء خيرا لكم ، ومذهب ابي عبيدة (٢٠٦)
انه على تقدير : يكن خيرا لكم .

لكن مذهب ابي عبيدة، عقب عليه بانه خطأ ؛ لكنه لا يضمن الشرط
وجوابه ، وهذا لا يوجد فى كلام العرب .

وعقب على مذهب الفراء بانه خطأ فاحش ؛ لكنه يكون المعنى :
انتهوا الانتهاء الذى هو خير لكم (٢٠٧) .

تعقيب على التعقيب

لا ادرى كيف يكون رأى الفراء خطأ ، فانه متفق مع المعنى
المراد ؛ اذ ان المعنى ان الله امر اهل الكتاب ان يربأوا بانفسهم عن
قول باطل وهو ان المسيح بن الله وان الالهة ثلاثة ، وبين بهم ان
الانتهاء عن ذلك خير لهم من التمسدى فى الباطل .

والله تعالى اعلى واعلم

• (٢٠٦) مجاز القرآن ١/١٤٣ .

• (٢٠٧) اعراب القرآن للنحاس ١/٥٠٩ .

الباب الثالث

عدد جم من الشواهد القرآنية الواردة في الكتاب مع

الشرح والتحليل

المبحث الاول

جمع المذكر السالم

قال تعالى : « كل في فلك يسبحون » (١) .

قال تعالى : « رايتهم لى ساجدين » (٢) .

قال تعالى : « يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم » (٣) .

قال سيبويه في الكتاب « ٤٧/٢ » « واما « كل في فلك يسبحون » و « رايتهم لى ساجدين » و « يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم » فزعم أنه بمنزلة ما يعقل ويسمع لما ذكرهم بالسجود » هـ .

شرح وتحليل

بادئ ذي بدء نقول ان شرط ما يجمع جمع مذكر سالم ان كان اسما فمذكر علم يعقل ، وان كان صفة فمذكر يعقل .

(١) الآية ٢٣ من سورة الانبياء .

(٢) الآية ٤ من سورة يوسف .

(٣) الآية ١٨ من سورة النمل وكل هذه الايات وردت في الكتاب

٢٤ من ١٧ .

والا يكون افعل فعلاء ، مثل احمر ، ولا فعلاان فعلاان ، مثل ابيض ،
ولا مستويا فيه مع المؤنث مثل جريح وصبور ، ولا بناء نانيث مثلا .
علامة « (٤) » .

قال القرطبي (٥) : وقال رأيتهم لى ساجدين « فجاء مدعى
فالقول عند الخليل وسيبويه انه لما اخبر عن هذه الاشياء بالطائفت
والخشوع وهما من افعال من يعقل والعرب يجمع ما يعقل جمع
من يعقل اذا انزلوه منزلته وان كان خارجا عن الأصل .

وقال القرطبي (٦) فى تفسيره لقوله تعالى : « فى فلك
يسبحون » « وفيه من النحو انه لم يقل يسبحن ولا تسبح فمذهب
سيبويه انه لما اخبر عنهن (الليل والنهار والشمس والقمر) بفعل
من يعقل وجعلهن فى الطاعة بمنزلة من يعقل اخبر عنهن بالواو
والنون ، وقال الكسائى انما قال « يسبحون » لانه رأس ايه اى
ليناسب رءوس الآيات التى قبلها والتى بعدها « يهتدون - معرضون -
الخالدون » وهو مما يسمى بتناسب الفواصل .

والخليل وسيبويه يخرجان قوله تعالى : « ادخلوا مساكنكم » حيث
جعل النمل بمنزلة من يعقل فـ (ادخلوا) بمنزلة داخلون ، يقول :
« صار النمل بهذه (٧) المنزلة - اى بمنزلة من يعقل حيث حدث
عنه كما تحدث عن الاناسى » .

ودعم سيبويه ما ذهب اليه بقول النابغة الجعدي .

شربت بها والديك يدعو صباحه

اذا ما بنو نعش دنوا فتصوبو (٨)

(٤) شرح الكافية ج ٢ ص ١٦٧ .

(٥) الجامع لاحكام القرآن ١٢٢/٩ .

(٦) الجامع لاحكام القرآن ٢٨٦/١١ .

(٧) الكتاب ج ٢ ص ٤٧ .

(٨) (٣٨) الشاهد فيه : تذكيره الفعل المسند الى بنات نعش لاختباره عنها

المبحث الثانى

الضمير

قال تعالى : « فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو
وأوتينا العلم » (٩) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٣٥٢/٢ » « ومثل ذلك : أما الخبيث
فانت ، وأما العاقل فهو ؛ لأنك لا تقدر هنا على شىء مما ذكرنا ،
وكذلك : كنا وأنتم ذاهبين ، ومثل ذلك : أهو هو ، وقال الله عز
وجل « كأنه هو وأوتينا العلم » فوقع هو هاهنا ؛ لأنك لا تقدر على
الاضمار الذى فى فعل « ١ . ه .

شرح وتحليل

لأن الفعل قوى والحرف ضعيف فانه يستقر الضمير فى الفعل
خلافاً للحرف . هذا شىء . والشىء الآخر ان الضمير يسمى متصلاً
إذا كان متصلاً بالفعل غير مفصول عنه والا كان منفصلاً .

ولا يكون الضمير متصلاً إذا قدم على عامله . وبعبارة أخرى
ان الضمير يأتى متصلاً ويأتى منفصلاً .

وبخلاف مواضع الانفصال تكون مواضع الاتصال .

والضمائر المنفصلة تكون مرفوعة الموضع ومنصوبة الموضع .

بالدنو والتصوب كما يخبر عن آدميين . « بنو نعلش » أراد بنات نعلش ،
وهى منازل القمر الثمانية والعشرون : يصف النابغة خمراً باكرها بالشرب
عند صياح الديك ، وتصوب بنات نعلش ، ودنوها من الأفق للغروب .
(٩) الآية ٤٢ من سورة النمل . الكتاب ج ٢ ص ٢٥٢ .

والمراد بالمنفصل الذي لا يلي العامل ولا يتصل به بأن يكون
معرى من عامل لفظي أو مقدما على عامله اللفظي أو مفصولا بينه
وبين عامله .

فاما المرفوع فخدمة مواضع المبتدأ وحبره رحبر أن وأخواته
وبعد حروف الاستثناء وحروف العطف .

اذن فمعنى قول سيبويه (هذا باب استعمالهم علامة الاضمار
الذي لا يقع موقع ما يضم في الفعل اذا لم يقع موقعه) .

معناه هذا باب ما يكون الضمير فيه منفصلا الذي يكون موقعه
من الكلام بخلاف موقع الضمير المتصل في الفعل ، وكان ذلك في
المنفصل لأنه لم يقع موقع المتصل بأن كان مقهـمـاً عنى عامله أو
مفصولا عنه » .

اذن كان الضمير منفصلا في « كيف أنت » ولا يصح اتصاله
لأنه لم يل عاملا لفظيا يتصل به فـ (أنت) مبتدأ أو خبر والعامل
الابتداء وهو عامل معنوى .

وكذلك « أن المسافرين نحن » فنحن خبر أن ولا يكون
الا منفصلا لأنه لا يصح اتصاله بالعامل فيه لأن مرفوع أن وأخواتها
لا يتقدم على منصوبها وأيضا العامل هنا ليس لفظيا بل هو معنوى .

ومثل هذا المثال الآية التي معنا .

وكذا « جاء عبد الله وأنت » فانت منفصل لأنه عطف على عبد
الله فانفصل لأنه وقع بعد حرف العطف فلم ينتصق بالعامل فيه .

وقد استشهد سيبويه على مجيء الضمير منفصلا لأنه لا يصح
اتصاله بالعامل بقول الشاعر :

فكانها هي بعد غب كلالها . أو أراح الخدين فاداراهن (١٠)

قال تعالى : « ها أنتم هؤلاء » (١١) .

قال سيبويه في الكتاب « ٣٥٤/٢ » « وقذ تكون ها في هاء
ذا غير مقذمة ، ولكنها تكون للتنبيه بمنزلتها في هذا ، يدلك على
هذا قوله عز وجل « ها أنتم هؤلاء » أ . ه .

شرح وتحليل

« أنتم » ضمير منفصل ، وانما كان كذلك لأنه مبتدأ والعامل
فيه الابتداء وهو عامل معنوى فلا يمكن وصل معموله به فلذلك وجب
أن يكون الضمير منفصلا .

ومثله (ها أنا ذا) .

ويرى الخليل أن (ها) في ها أنا ذا هي التي كانت في ذا
أي هذا والأصل أنا هذا فقدمت ها وصارت أنا بينهما .

ويؤيد مذهب الخليل وقول الشاعر :
ونحن اقتسمنا المال نصفين بيننا
فقلت لهم هذا لها ها وذا لي (١٢)

(١٠) قتله لبيد بن ربيعة . اللغة : (فكانها هي) أي كان ناقتة تلك
السفينة التي ذكرها في بيتين قبله (غب كلالها) تعب الناقة (أسفع)
السفعة : سواد يضرب إلى الحمرة (أو أسفع) معطوف على هي ، شاة
أران : ثور النشاط والمرح وشاة أران : بدل أو عطف بيان من أسفع الخدين .
الشاهد : حيث أن (هي) خبر كان ولا يكون إلا منفصلا لأنه
لا يصح اتصاله بالعامل فيه لأن مرفوع أن وأخواتها لا يتقدم على منصوبها .

(١١) الآية ٦٦ من آل عمران . الكتاب ج ٢ ص ٣٥٤ .

(١٢) قاله لبيد بن ربيعة العامري : الشاهد : قوله : هذا لهاها

وذا لي يريد وهذا لي فقدمت ها على الواو .

الأصل وهذا لم يقدمت (ها) على الواو . وقد يكون (هـ) كلمة قائمة بذاتها غير مقدمة جيء بها لمجرد التذكير . الأصل : ذلك (ها أنتم هؤلاء) .

قال سيبويه (١٣) « فلو كانت (ها) ههنا هي التي تسمى أولاء إذا قلت هؤلاء لم تعد (ها) ههنا بعد أنتم » .

قال تعالى « ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم » (١٤) .

قال سيبويه في الكتاب « ٥٥/٢ » وأن شئت لم تقدم ها في هذا الباب قال تعالى « ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم » ا . هـ .

شرح وتحليل

علمنا أن (ها) في أسلوب « ها أنتم أولاء » مقدمة على أولاء والأصل أنتم هؤلاء فصارت أنتم بينهما كما يرى الخليل .

وأن شئت لم تقدم (ها) كما في قوله تعالى « ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم » .

قال تعالى : « وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » (١٥) .

قال سيبويه في الكتاب « ٣٥٦/٢ » « فانما استعملت اياك هاهنا من قبل أنك لا تقدر على الكاف ، وقال الله عز وجل « وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » من قبل أنك لا تقدر على (كم) هنا « ا . هـ » .

(١٣) الكتاب ج ٢ ص ٣٥٥ .

(١٤) الآية ٨٥ من سورة البقرة . الكتاب ج ٢ ص ٣٥٥ .

(١٥) الآية ٢٤ من سورة مائدة .

شرح وتحليل

ينبغي (١٦) أن يعلم أن ضمير النصب يكون منفصلا .
ولا يمكن أن يكون متصلا في خمسة مواضع :

إذا تقدم على عامله نحو اياك اكرمت أو كان مفعولا ثانيا أو
ثالثا ، نحو علمته اياه ، واعلمت زيدا اياه ، أو كان اغراء للمخاطب ،
نحو اياك والطريق وأن يقع بعد إلا ، أو كان ضمير النصب المنفصل
مفصولا عن عامله بحرف العطف وإنما كان ضمير النصب المنفصل (أو
اياكم) الموجود في الآية كذلك لأنه معطوف على نا اسم (ان)
المنصوب فلم يلتصق بالعامل فيه (ان) .

قال تعالى « ضل من تدعون الا اياه » (١٧) .
قال سيبويه في الكتاب « ٣٥٦/٢ » « وتقول : انى واياك
منطلقان ؛ لأن لا تقدر على الكاف ، ونظير ذلك قوله تعالى جده
« ضل من تدعون الا اياه » ١٠١ هـ .

شرح وتحليل

(ايا) ضمير نصب لأنه مفعول به لـ (تدعون) وإنما كان
منفصلا واجب انفصاله لوقوعه بعد الا فلم يمكن جعله ضميرا متصلا
بالفعل .

قال تعالى : « فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها
كارهون » (١٨) .

شرح وتحليل

قال سيبويه في الكتاب « ٣٦٤/٢ » « فان علامة الغائب

(١٦) شرح ابن يعيش ج ٣ ص ١٠٣ .

(١٧) الآية ٦٧ من الاسراء . الكتاب ج ٢ ص ٣٥٦ .

(١٨) الآية ٢٨ من سورة هود . الكتاب ج ٢ ص ٣٦٤ .

العلامة التي لا تقع مرقعها ايا (١٩) ، وذلك قوله : أعطيتك ، وقد أعطاكه ، وقال عز وجل « فعميت عليكم أنلر مكموها وأنتم لها كارهون » ٥١ هـ .

توضيح ذلك أنه متى تاتى اتصال الضمير لم يعدل الى انفصاله نحو أكرمتك لا يقلأ أكرمت اياك .

ويستثنى من هذه القاعدة مسالتان (٢٠) : الأولى أن يكون عامل الضمير عاملا فى ضمير آخر أعرف مده مقدم عليه وليس مرفوعا . وحينئذ يجوز فى الضمير الثانى التوجهان .

ثم ان كان العامل فعلا غير ناسخ فالوصل أرجح . وذلك مثل أنلزمكموها فى الآية التى ذكرها سيبويه لكنه حينما ذكرها كان فى معرض الحديث عن مراتب المعرفة فى الضمائر فأولها المتكلم ثم المخاطب ثم الغائب .

الثانية : أن يكون منصوبا بكان أو احدى أخواتها نحو : كانه محمد .

قال تعالى : « لولا أنتم لكنا مؤمنين » (٢١) .
قال سيبويه فى الكتاب « ٣٧٣/٢ » هذا باب ما يكون مضمرا فيه الاسم متحولا عن حاله اذا أظهر بعده الاسم :
وذلك لولاك ولولاي اذا أضمرت الاسم فيه جر ، واذا أظهرت رفع ، ولو جاءت علامة الاضمار على القياس لقلت لولا أنت ، كما قال سبحانه : « لولا أنتم لكنا مؤمنين » ٥١ هـ .

شرح وتحليل

ينبغى أن يعلم أن الاسم المرفوع بعد لولا قد يكون اسما ظاهرا نحو « لولا الاهمال لنجح على » وقد يكون اسما مؤولا من حرف

-
- (١٩) أى اذا قدمت علامة الغائب على علامة المخاطب مثل أعطيتك اياك .
(٢٠) أوضح المسالك ج ١ ص ٩٧ .
(٢١) الآية ٣١ من سورة مبا . الكتاب ج ٢ ص ٣٧٣ .

مصدرى ومعموله نحو قوله تعالى : « لولا أن من الله علينا لفلان »
 بنا « الفصحى ٨٢ » .

وقد يكون ضميرا منفصلا نحو الآية « وقد يكون ضميرا ... »
 نحو لولاي ولوك ولولاه » .

وحينما تدخل لولا على الضمائر المتصلة فإن النجاء يذهب
 في ذلك مذاهب :

المذهب الأول : مذهب السكوفيين وأبى الحسن الأشعري من
 البصريين أن الضمير المتصل (الياء والكاف والهاء - موضوع موحى
 الضمير المنفصل وموضعه رفع وعلى ذلك تقول فى اعرابه الياء أو
 الكاف أو الهاء مبتدا مبنى على الفتح فى محل رفع .

المذهب الثانى : مذهب سيبويه وجمهور البصريين أن لولا فى
 هذه الحالة حرف جر زائد لا يتعلق بشئ والضمير الذى بعدها له
 محلان : أحدهما جر والثانى رفع بالابتداء .

المذهب الثالث : مذهب المبرد أن هذا الاستعمال خطأ لم يرد
 عن العرب وهذا باطل .

قال يزيد بن الحكم بن أبى العاص :

وكم موطن لولاي طحت كما هوى

باجرامه من قنة النيق منهوى (٢٢)

(٢٢) اللفظة : (طحت) جواب لولا هوى : سقط من باب ضرب
 « الأجرام » جمع جرم : الشئ (القنة) أعلى الجبل (النيق) أرفع
 موضع فى الجبل (المنهوى) الساقط .

الشاهد : محل الشاهد : « لولاي » حيث وقع الضمير المتصل الذى أصله
 أن يكون فى محل جر أو نصب بعد لولا ولولا عند جمهرة النحاة حروف من
 حروف الابتداء تتطلب اسما ظاهرا مرفوعا .

اذن فلولا عند سيبويه ذو وجهين : لأول حرف ابتداء . اذا وقع بعدها الاسم الظاهر او وقع بعدها ضمير رفع منفصل كما فى الآية .

الوجه الثانى : ان تكون حرف جر زائد لا يتعلق بشئ كما
كما فى البيت السابق . انظر الأشمونى ٢٠٦/٢ والانصاف ٦٩٢ .

قال تعالى : « فاذهب أنت وربك فقاتلا » (٢٣) .

قال تعالى : « اسكن أنت وزوجك الجنة » (٢٤) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٣٧٨/٢ » وأما فعلت فانهم قد غيروه
عن حاله فى الاظهار ، اسكنت فيه اللام فكرهوا أن يشرك المظهر
مضمرا يبنى له الفعل غير بنائه فى الاظهار حتى صار كأنه شئ فى
كلمة لا يفارقها كالف أعطيت .

فان نعته حسن أن يشركه المظهر ، بوزن قولك : ذهبت أنت
وزيد ، وقال الله عز وجل « اذهب أنت وربك » ٥١ هـ .

شرح وتحليل

قال الزمخشري (٢٥) فى مفصله « والمضمر منفصلة بمتزلة
المظهر يعطف ويعطف عليه نقول : جاءنى زيد وأنت ودعوت عمرا
واياك وما جاءنى الا أنت وزيد وما رأيت الا اياك وعمرا .

واما متصلة فلا يتأتى أن يعطف ويعطف عليه خلا أنه بشرط
فى مرفوعه ان يؤكد بالمنفصل قال عز وجل : « فاذهب أنت وربك
فقاتلا » ٥١ هـ .

(٢٣) الآية ٢٤ من سورة المائدة . الكتاب ج ٢ ص ٣٧٨ .

(٢٤) الآية ٣٥ من سورة البقرة و ١٩ من الاعراف . الكتاب ج ٢
ص ٣٧٨ .

(٢٥) شرح ابن يعيش ج ٣ ص ٧٤ .

وقال : « وتقول فى المنصوب ضربتك وزيدا ولا يقال مررت به
وزيد ولكن يعاد الجار » .

ينبغى أن يعلم أن الضمير المتصل قد يكون فى موضع رفع
(محمد جاء) وفى موضع نصب (زرتك) أو مجرور الموضع
(مررت به) .

فإن جاء مرفوع الموضع فلا يعطف عليه إلا بعد تأكيده بالضمير
المنفصل مثل الايتين اللتين معنا . ولو عطف بدون تأكيده بالضمير
المنفصل ما جاز وكان قبيحا .

وإن كان المضمرة المتصلة منصوب الموضع جاز العطف عليه من
غير تركيد فإن أكد كان حسنا نحو (ضربته وزيدا) .

وإن كان الضمير مخفوض الموضع فلا يجوز العطف عليه إلا
بإعادة الجار نحو (مررت به وبزيد) .

والحق أنه يجوز العطف على ضمير المجرور من غير إعادة الجار
والدليل على ذلك قراءة حمزة « تساءلون به والأرحام » بجر الأرحام
النساء / ١ .

قال تعالى : « لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا » (٢٦) .
قال سيبويه فى الكتاب « ٣٧٩ / ٢ » « وقال الله عز وجل »
لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا « حسن المكان لا ، وقد
يجوز فى الشعر « ٥٠١ » .

شرح وتحليل

علمنا أن الضمير المتصل المرفوع الموضع لا يعطف عليه إلا بعد
تأكيده بالضمير المنفصل ولو عطفنا عليه بدون ذلك كان قبيحا
إلا إذا طال الكلام ويقع فصل حينئذ يجوز العطف ويكون طول الكلام
والفاصل سادا مسددا للتأكيد .

قال تعالى : « فاجمعوا امركم وشركاؤكم » (٢٧) برفع
(شركاؤكم) قرا الحسن وابن ابى اسحاق ويعقوب (٢٨) وهى
مثل الآية التى معنا . حيث عطف (اباؤنا) على الضمير المرفوع
المتصل (نا) لما وقع فصل بين حرف العطف والمعطوف بحرف النفى
وهو (لا) .

قال سيبويه (حصن لمكان لا) (٢٩) .
قال تعالى : « ويرى الذين اوتوا العلم الذى انزل اليك من ربك
هو الحق » (٣٠) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٣٨٧/٢ » وهذا باب من البذل ايضا :
وذلك قولك : رأيت اياه نفسه ، وضربته اياه قائما ، وليس هذا
بمنزلة قولك : أظنه هو خيرا منك ، من قبل أن هذا موضع فصل ،
والمضمر والمظهر فى الفصل سواء ، ألا ترى أنك تقول : رأيت زيدا
هو خيرا منك ، وقال الله عز وجل : ويرى الذين اوتوا العلم الذى
انزل اليك من ربك هو الحق « ١٠ هـ .

شرح وتحليل

ذكر سيبويه هذه الآية ليفرق بين ما يكون بدلا وما يكون ضمير
فصل ، ذلك أن البذل ثلاثة أصرب بدل مظهر من مضمر نحو (رأيت
زيدا) وبذل مضمر من مظهر نحو رأيت زيدا اياه . وبذل مضمر
من مضمر نحو رأيت اياه ، والنوع الأخير هو الذى عقد له سيبويه
بابا اسماء « هذا باب من البذل ايضا (٣١) وقد فرق فى هذا الباب
بين قولنا « رأيت اياه » وقولنا « أظنه هو خيرا منك » فالضمير
« اياه » فى الأول بدل والضمير هو فى الثانى ضمير فصل .

(٢٧) الآية ٧١ من سورة يونس .

(٢٨) الجامع لأحكام القرآن ٣٦٢/٨ .

(٢٩) الكتاب ج ٢ ص ٣٧٩ .

(٣٠) الآية ٦ من سورة سبا . الكتاب ج ٢ ص ٣٨٧ .

(٣١) الكتاب ج ٢ ص ٣٨٧ .

ونظير المثال الثانى الآية التى معنا . ويرى الذين اوتوا العلم
... الخ .

قال ابن يعيش (٣٢) « وأما الفصل بينه - أى بين ضمير
الفصل وبين البدل فإن البدل تابع للمبدل منه فى اعرابه كالتاكيد
الا أن الفرق بينهما أنك اذا أبدلت من منصوب أتيت بضمير المنصوب
فتقول ظننتك اياك خيرا » ... واذا أكدت او فصلت لا يكون الا
بضمير المرفوع ومن الفرق بين الفصل والتاكيد والبدل ان لام التاكيد
تدخل على الفصل ولا تدخل على التاكيد والبدل » .

اذن لا يصح أن يكون (هو) فى الآية بدلا لأن البدل من المنصوب
منصوب وأما هو ضمير رفع .
قال تعالى «فسجد الملائكة كلهم أجمعون» (٢٣) .
قال سيبويه فى الكتاب «٣٨٧/٢» «فأما نفسه حين قلت : رأيت
اياها نفسه ، فوصف بمنزلة هو ، واياها بدل ، وإنما ذكرتهما توكيدا ،
كقوله جل ذكره «فسجد الملائكة كلهم أجمعون» ١٠ هـ .

شرح وتحليل

حينما مثل سيبويه لبدن المضمرة من المصمر قل وذلك قولك : رأيت
اياها نفسه ، وبعد ذلك أخذ يوضح الفرق بين البدل وضمير الفصل .

فضمير الفصل يصح ان يكون مبتدأ بخلاف البدل وإنما (نفسه)
فتوكيد معنوى ويسمى سيبويه وصف واياها بدل من لهاء فى رأيت وهما
عند سيبويه توكيد ان .

وليس هذا غريبا فقد يأنى تأكيدان لمؤكد واحد .

(٣٢) شرح الفصل ج ٣ ص ١١٣ .

(٣٣) الآية ٣٠ من سورة الحجر . الكتاب ج ٢ ص ٢٨٧ .
(٦ - الشواهد القرآنية)

قال تعالى «فَسَجِدِ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُمْ أَجْمَعُونَ» فايأيه نفسه بمصدره
• كلهم أجمعون •

قال تعالى «وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتَاهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ
خَيْرًا لَهُمْ» (٣٤) •

قال سيبويه في الكتاب «٣٩١/٢» «وَلَا يَكُونُ هُوَ وَلَا نَحْنُ صَفَةً
وَفِيهِمَا اللَّامُ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ «وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ ...
الْخ» كَأَنَّهُ قَالَ : وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْبَخْلُ هُوَ حَيْرًا لَهُمْ «١٠١ هـ» .

شرح وتحليل

قال الزمخشري في المفصل (٣٥) «ويتوسط بين المبتدأ وخبره
قبل دخول العوامل اللفظية وبعده إذا كان الخبر معرفة أو مضارعاً له في
امتناع دخول حرف التعريف عليه كفاعل من كذا - أحد الصمائر المنفصلة
المرفوعة ليؤذن من أول أمره بأنه خبر لا نعت ، ولنعيد ضرباً من
التوكيد » •

ينبغي أن يعلم أن الضمير لا يكون فصلاً إلا بثلاثة شروط (٣٦) :

- ١ - أن يكون من الصمائر المنفصلة المرفوعة الموضع •
- ٢ - أن يكون بين المبتدأ وخبره أو ما هو داخل على المبتدأ وخبره
من الأفعال والحروف •

- ٣ - أن يكون بين معرفتين أو معرفة وما قبلها من النكرات •
وانما سمي ضمير الفصل فصلاً • لأنه كأنه فصل الاسم الأول عما بعده
وأن الذي بعده ليس نعتاً ولا بدلاً ولكنه الخبر • وانما اشترط أن يكون
ضمير الفصل من الصمائر المنفصلة المرفوعة الموضع لأن فيه ضرباً من

(٣٤) الآية ١٨٠ من آل عمران • الكتاب ج ٢ ص ٣٩١ •

(٣٥) شرح المفصل ج ٣ ص ١٠٩ •

(٣٦) شرح المفصل ج ٣ ص ١١٠ •

التاكيد والتاكيد بخون بضمير المرفوع المنفصل ولذا ليس عمر من فيه .
ان الضمير هو الاول فى المعنى . والدليل هو المؤكد فى المعنى .
ومن ذلك لآيه التى معنا فضمير الفصل (هو) وقع بين معرفة
وما يقابلها لان (اعمل من) الذى هو (حيرا به) بناء على معرفة .
لم يكن معرفة لانه غير مضاف ويمتنع دخول اللام عليه

قال تعالى «ان ترن انا اقل منك مالا وولدا» (٢٧) .
قال تعالى «وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا
واعظم اجرا» (٢٨) .

قال سيبويه فى الكتاب «٣٩٢/٢» « واما قوله عز وجل » ان
ترن انا اقل منك مالا وولدا » فقد تكون انا فضلا وصفة ، وكذلك
«وما تقدموا لانفسكم» هـ .

شرح وتحليل

يصح ان يكون الضمير (انا) فى الآية الاولى و (هو) فى الثانية
فضلا ، ويجوز ان يكون تأكيدا ، لان الضمير يصح ان يؤكد بالضمير
المرفوع سواء اكان الاول مرفوع الموضع ام منصوبه ام مجروره .
ويكون التاكيد من قبيل اللفظى . لان التاكيد المعنى له الفاظ
مخصوصة .

قال تعالى «وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمون» (٢٩) .
قال سيبويه فى الكتاب «٣٩٢/٢» «وقد جعل ناس كثير ممن
العرب هو واخواتها فى هذا الباب بمنزلة اسم مبتدا ، وسابغه مبنى
عليه .. وحدثنا عيسى ان ناسا كثيرا يقرءونها : « وما ظلمناهم ولكن
كانوا هم الظالمون » هـ .

(٢٧) الآية ٢٩ من سورة الكهف . الكتاب ج ٢ ص ٣٩٢ .

(٢٨) الآية ٢٠ من سورة المزمل . الكتاب ج ٢ ص ٣٩٢ .

(٢٩) الآية ٧٦ من سورة الزخرف . الكتاب ج ٢ ص ٣٩٢ .

شرح وتحليل

برفع (الظالمون) قرا عبد الله وأبو زيد النحويان (٤٠) .
وتوضيح ذلك أنه إذا صح أن يكون الضمير فصلا فإنه يصح أن
يكون مبتدأ وما بعده مبنى عليه .

قال سيبويه (٤٠) «فمن ذلك أنه بلغنا أن رؤية كان يقول : اظن
زيدا هو خير منك . وحدثنا عيسى أن ناسا كثيرا يقرؤونها « وما
ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمون » .

ومما جاء من شعر العرب الضمير المنفصل فيه وقع مبتدأ قسور
قيس بن ذريح :

تبكى على لبنى وأنت تركنها وكنت عليها بالملا أنت أقدر (٤٢)
قال تعالى «هؤلاء بناتى هن أطهر لكم» (٤٣) .

قال سيبويه فى الكتاب «٣٩٦/٢» « وأما أهل المدينة فينزلون
(هو) هاهنا بمنزلته بين لمعرفتين ، ويجعلونها فصلا فى هذا الموضع
فزعم يونس أن أبا عمرو رآه لحنًا ، وقال : احتبى ابن مروان فى ده فى
اللحن وذلك أنه قرا « هؤلاء بناتى هن أطهر لكم » «فنصب» ١٠ هـ .

(٤٠) تفسير 'بى حيان ٨ : ٢٧ .

(٤١) الكتاب ج ٢ ص ٣٩٢ .

(٤٢) البيت ، من شواهد سيبويه «الملا» ما اتسع من الأرض . قال قيس هذا
البيت ضمن أبيات يندم فيها على طلاقه من لبنى بنت الحباب الكعبية وفى البيت
نكتة بلاغية وهى الالتفات من التكلم الى الخطاب ليروح من نفسه ويبرىء نفسه
من ساحة الذنب .

الشاهد : حيث أن الضمير المنفصل (أنت) وقع مبتدأ و(أقدر) خبر وكان
يجوز أن يكون الضمير فصلا . ومنع من ذلك أن القصيدة مرفوعة الفوافى .

(٤٣) الآية ٧٨ من سورة هود . الكتاب ج ٢ ص ٣٩٧ .

شرح وتحليل

قرأ بنصب (أظهر) الحسن وزيد بن علي وعيسى بن عمر وسعيد
ابن جبير ومحمد بن مروان (٤٤) .

سيبويه قد ساق هذا الباب ليوضح أن ضمير الفصل شـ طـ وقع
بين معرفتين أو معرفة وما قاربها من النكرات وذلك في نحو (افعل من)
عند وقوعه بعد ضمير الفصل وقد وضعنا ذلك .

فإذا فقد هذا الشرط لا يكون الضمير فصلا نحو «ما اظن أحدا
هو خير منك . لأنه مبنى على نكرة ، وزعم سيبويه أن أهل المدينة
يجعلون (هو) فصلا وإن كان مبنيا على نكرة وجعل (٤٥) منه
الآية وهو سهو كما ذكره السيرافي (٤٦) لأن الآية على لقياس (فهؤلاء
بناتي) معرفتان جميعا . وأظهر لكم منزل منزلة المعرفة في باب الفصل
لأنه على وزن (افعل من) ، وأظهر بالنصب حال و (هن) ضمير فصل .

ولكن القرطبي يخرج ماذهب إليه سيبويه في الآية بقوله (٤٧)
«ولايجيز الخليل وسيبويه والأخفش أن يكون (هن) ههنا عمادا وإنما
يكون عمادا فيما لا يتم الكلام إلا بما بعدها . نحو كان ريد هو أخاك»
لتدل بها على أن الأخ ليس بنعت .

قال الزجاج (٤٨) ويدل بها على أن كان تحتاج إلى خبر ، وقال
غيره : يدل بها على أن الخبر معرفة أو ما قاربها .

(٤٤) المحتسب ٣٢٥/١ .

(٤٥) بناء على فهم بعضهم لعبارة سيبويه .

(٤٦) الكتاب ج ٢ ص ٣٩٦ . وقد ذكرت سابقا تعقيبى على رأى السيرافي .

(٤٧) الجامع لأحكام القرآن ٧٦/٩ .

(٤٨) انظر معانى القرآن وأعرابه للزجاج ٦٨/٣ .

المبحث الثالث

الاسم الموصول

قال تعالى « هذا مالى عتيد » (٤٩) .

قال سيبويه فى الكتاب « ١٠٦/٢ » « وأما هذا مالى عتيد ،
فرفعه على وجهين على شىء لى عتيد ، وعلى هذا بعلى شيخ « ١٠٦ هـ .

شرح وتحليل

هذه الآية وردت فى الكتاب تحت باب عنوانه :

« هذا باب ما يكون الاسم فيه بمنزلة الذى فى المعرفة » .

والاسم الذى يعنيه سيبويه هو « ما » أو « من » وهما بمنزلة الذى فى
الاحتياج الى الحشو (أى الصلة) .

وكما أن « ما » و « من » يكونان اسم موصول بكونان نكرتين وقد
مثل سيبويه لهذا الكلام بقولهم « هذا من أعرف منطلقا ، وهذا ما عندى
مهيناً » .

فى « من » و « ما » يجوز اعتبارهما اسم موصول وأعرف وعندى صلة
ومنطلقا ومهينا حالان من « من وما » .

ويجوز اعتبار « من » بمعنى انسان وما بمنزلة شىء ، نكرتين
فيصير منطلق ومهين مرفوعين على أنهما صفتان لمن وما على اللف
النشر المرتب . ويكون « أعرف » صفة أولى . ويجوز كون « منطلق »
ومهين « مرفوعين خبرين آخرين للمبتدأ على حد « هذا عند الله منطلق »
و « هذا بعلى شيخ » « هود / ٧٢ » .

وبناء عليه فإن «هذا مالمدى عتيد «مثل» هذا ما عدى
مهين» .

على أن (ما) بمعنى شيء نكرة مبهمه موصوفة وصفا لازما
و (عتيد) أى حاضر صفة لـ (ما) و (لدى) ظرف متعلق بـ (عتيد)
ويجوز اعتبار الآية على حد «هذا بعلى شيخ» من قبيل تعدد الأخبار .

وعليه فإن «ما» تحتل أن تكون موصولة معرفة . و صدر صلتها
محذوف أى ما هو لدى ، والموصول وصلته خبر أول وعتيد خبر ثان .
ويحتمل أن تكون (ما) نكرة موصوفة خبر أول أيضا ، وعتيد
خبر ثان .

من ذلك يتضح قول سيبويه (٥٠) «وأما هذا مالمدى عتيد» فرفعه
على وجهين على شيء لدى عتيد وعلى «هذا بعلى شيخ» .

قال تعالى «ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا» (٥١) .

قال سيبويه فى الكتاب «٤١٧/٢» «ومثل ذلك قولهم : ماذا ترى؟ ،
فيقول : خيرا ، وقال جل ثناؤه « ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا » ٥٠هـ .

شرح وتحليل

تأتى (ذا) موصولة بمعنى الذى بشرطين :

١ - أن تكون غير ملغاة والمراد بالالغاء أن تتركب مع (ما) فتصير
اسما واحدا .

٢ - أن تكون بعد استفهام بـ (ما) أو (من) قال تعالى «يسألونك

(٥٠) الكتاب ج ٢ ص ١٠٦ .

(٥١) الآية ٣٠ من سورة النحل .

ماذا ينفقون» (٥٢) •

ولو قيل (ماذا صنعت) يجوز أن تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء ودا : خبره موصول وصنعت صلة والعائد محذوف أى صنعته .

ويجوز أن تجعل (ماذا) كلمة واحدة منصوبة الموضع بـ (صنعت) وعليه فجوابه منصوب والأول مرفوع لأن الجواب بدل من السؤال •

ومن ثم فـ (ماذا) فى الآية كلمة واحدة وذا لغو بدليل قسوه تعالى خيراً لأنه بدل من ماذا المنصوب بـ (انزل) •
ولو كان (ذا) صلة لقال خير •

قال الأشمونى (٥٣) « والمراد بالغائها - أى ذا - أن تجعل مع ما أو من أسما واحدا مستفهما به ، ويظهر أثر الأمرين فى البدل من اسم الاستفهام وفى الجواب » •

وانما يظهر أثر ذلك فى الجواب لأن حق الجواب أن يطابق السؤال اسمية أو فعلية • وقد جاء فى الشعر (ماذا) بمنزلة اسم واحد موصول قال :

دعى ماذا علمت سأتيه ولكن بالمغيب نبئينى (٥٤)

قال أبو حيان (٥٥) : واستعمالها على هذا الوجه قليل خاص بالشعر وانكره ابن عصفور أصلاً ويؤول البيت على أن ما - مبتدأ وذا خبره ودعى معلق بالاستفهام •

(٥٢) الآية ٢١٥ من سورة البقرة •

(٥٣) حاشية الصبان ج ١ ص ١٥٩ •

(٥٤) البيت لم يعرف قائله ارجع اليه فى الكتاب ج ٢ ص ٢١٤ ط هارون •

(٥٥) الهج ج ١ ص ٨٤ •

وقال الفارسي (٥٦) : ماذا نكرة بمعنى شيء لأن التركيب ثبت في الاجناس (٥٧) دون الموصولات .

قال تعالى : « ماذا أنزل ربكم قالوا اساطير الاولين » (٥٨) .
قال سيبويه في الكتاب « ٤١٩/٢ » « ومثل ذلك قولهم في جواب كيف أصبحت ؟ فيقول : صالح ، وفي من رأيت فيقول : زيد » وقال عز وجل « ماذا أنزل ربكم قالوا اساطير الاولين » ٥٠١ .

شرح وتحليل

هنا ذا موصولة بمعنى الذي موضعها خبر و (ما) مبتدأ و (انزل اياكم) صلة الموصول والعائد محذوف أي أنزله وانما كانت صلة بدليل اساطير بالرفع ، وحينما تكون (ذا) موصولة تكون الجملة اسمية فحق الجواب ان يكون جملة اسمية للمطابقة .

هذا .. ويجيز سيبويه بناء على ما سمع من العرب المطابقة وعدمها فلائشان حستان الا أن المختار المطابقة .

قال (٥٩) : « وقد يجوز أن يقول الرجل ماذا رأيت ؟ فيقول خير اذا جعل ما وذا اسما واحدا كانه قال ما رأيت خير ولم يجبه على رأيت » .

وقال (٦٠) : « وقد يجوز أن تقول اذا قلت من الذي رأيت ؟ زيدا لأن هاهنا معنى فعل فيجوز النصب هاهنا كما جاز الرفع في الاول » ٥٠١ .

(٥٦) المغنى ج ٢ ص ٥ حاشية الامير .

(٥٧) في الاجناس أي كائن عرس .

(٥٨) الآية ٢٤ من سورة النمل .

(٥٩) الكتاب ج ٢ ص ٤١٨ .

(٦٠) الكتاب ج ٢ ص ٤١٩ .

المبحث الرابع المبتدأ والخبر

قال تعالى : « طاعة وقبول معروف » (٦١) .
القضية بدأت من حكاية الخليل لقول ناس من العرب .. ان
بك زيد مأخوذ « والأصل ان يقال « ان بك زيدا مأخوذ » أصله ان
زيدا مأخوذ بك » .

وقد خرج الخليل ذلك على ان « اسم » ان منوى أى انه بك
زيد مأخوذ كما ينوى اسم (ان) المخففة من الثقيلة .

قال سيبويه (٦٢) وزعم الخليل ان هذا يشبه قول من قال
وهو الفرزدق :

فلو كنت ضبيا عرفت قرابتى
ولكن زنجى عظيم المشافر (٦٣)

(٦١) الآية ٢١ من سورة محمد . الكتاب ج ٢ ص ١٣٦ .

(٦٢) الكتاب ج ٢ ص ١٣٥ .

(٦٣) اللفظة : « ضبيا » نسبة الى ضبة وهم بنو ادين طابخة ، والفرزدق
تميمى من تميم بن مر بن ادين طابخة « زنجى » الزنج : طائفة من السودان
تسكن تحت خط الاستواء وجنوبيه (المصباح المنير) مادة (زنج) .
والمشافر : المشفر للبعير مثل الشفة للانسان .

العتى : يهجو رجلا من ضبه فنفاه عنها ونسبه الى الزنج الذين يعرفون
بضخامة الشفة فهو يعيبه فى قرابته وخلقته .

الشاهد : رفع « زنجى » على الخبر ، وحذف اسم (لكن) ضرورة
والتقدير ولكنك زنجى ، وسيبويه يختار النصب ، لانه كثير فى كلام العرب .
وعليه فالخبر محذوف . كانه قال ولكن زنجيا عظيم المشافر لا يعرف قرابتى .

الا أن سيبويه يختار نصب « زنجى » والخبر محذوف كما
حذف خبر المبتدأ فى الآية التى معنا « طاعة وقول معروف » .

ف « طاعة » مبتدأ وسوغ الابتداء بالذكرة كونها موصوفة
منوية الصفة أى طاعة منهم والخبر محذوف والتقدير : طاعة وقول
معروف أمثل وأحسن . وهذا مذهب سيبويه .

وقيل ان التقدير : أمرنا طاعة وقول معروف . محذوف
المبتدأ (٦٤) .

مجيء الفاء فى الخبر

قال تعالى : « واللذان يأتيانها منكم فآذوهما » (٦٥) .

قال سيبويه « فانما دخلت هذه الأسماء بعد قصص وأحايث ،
ويحمل على نحو من هذا ، ومثل ذلك « واللذان يأتيانها منكم
فآذوهما » (٦٦) .

شرح وتحليل

وردت هذه الآية الكريمة فى الكتاب وسيبويه بصدد معالجة
مسائل تتعلق بالاشتغال ، وقبل أن نبين الشاهد فى الآية يحسن
بنا أن نذكر نبذة عنه ليكون ذلك توطئة لما فى الآية من كلام .

فصابط الاشتغال : أن يسبق اسم عاملا مشتغلا عنه بضميره ، أو
ملابسه لو تفرغ له هو أو مناسبه لنصبه لفظا أو محلا ، نحو : زيدا
ضربته .

ونصب الاسم السابق اما أن يكون وجوبا ، واما جوازا راجحا
أو مرجوحا أو مستويا ، وقد يعرض ما يمنع النصب .

(٦٤) القرطبى : سورة محمد .

(٦٥) النساء : ١٦ .

(٦٦) الكتاب ١/ ١٤٣ .

فيجب النصب اذا وقع الاسم السابق بعد ما يختص بالفعل ،
كادوات الشرط ، مثل : ان ، حيثما ، وادوات التحضيض ، وادوات
الاستفهام غير الهمزة ، نحو : ان زيدا لقيته فاكرمه ، وهلا بكرا
ضربته ، واين عليا وجدته .

ولا يجوز رفع الاسم السابق على انه مبتدأ ؛ لانه لو رفع
والحالة هذه لخرجت هذه الادوات عما وضعت له من الاختصاص
بالفعل ، الا ان يرفع على الفاعلية بفعل مضمر مطاوع للظاهر ،
نحو قوله تعالى : « وان احد من المشركين استجارك فآجره » (٦٧)
وهلا زيد قام .

ويترجح النصب في ست مسائل :

احداها : ان يكون الفعل طلبا ، وهو الامر والدعاء ، ولو
بصيغة الخبر ، نحو : زيدا اضربه ، اللهم عبدك ارحمه ، وزيدا
غفر الله له .

ثانيها : ان يكون الفعل مقرونا باللام ، او بلا الطلبيتين ،
نحو : محمدا ليضربه خالد ، وعليا لا تهنه .

ثالثا : ان يكون الاسم بعد شيء الغالب ان يليه فعل ، نحو :
همزة الاستفهام ، مثل قوله تعالى : ابشرا مننا واحدا
نتبعه « (٦٨) » .

رابعها : ان يقع الاسم بعد عاطف غير مفصول باما ، مسبوق
بفعل غير مبني على اسم ، نحو : قام زيد وعمرو اكرمته بخلاف
نحو : ضربت زيدا ، واما عمرو فاهنته ، فالخيار الرفع ؛ لان (اما)
تقطع ما بعدها عما قبلها .

(٦٧) التوبة : ٦ .

(٦٨) القمر / ٢٤ .

خامسها : ان يتوهم فى الرفع ان الفعل صفة ، نحو : فاعل
تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر » (٦٩) ، ونحو : لا يعجز
مع النصب ، لان الصفة لا تعمل فى الموصوف ، وما يعمل لا يعمل
عاملا (٧٠) :

سادسها : ان يكون الاسم جوابا لاستفهام منصوب ، مثل : من
ضربته (جوابا لمن قال : من ضربت ؟

ويجب رفع الاسم السابق اذا تلا ما يختص بـ لا يتبعه
الفجائية وليتما ، كذا اذا تلا الفعل المشغول عنه شيء لا يعجز بعده
فيما قبله كادوات الشرط الاستفهام والتحضيض ولا يتبعه
وما التافية ، وكما الخبرية ، والحروف السخنة والموصوف
والموصوف .

ويستوى الرفع والنصب فى نحو : زيد قام وعمرو اكرمت لاجله .

يقول الشيخ / محيى الدين : « وجه استواء الرفع والنصب فى
هذه المسألة ان الجملة الاولى جملة كبرى اسمية الصدر فعلية معجزة ،
فان رفعت الاسم المشغول عنه فى الجملة الثانية كانت اسمية فتسبب
صدر الجملة الاولى ، وان نصب الاسم فى الجملة الثانية كانت
الجملة فعلية فتناسبت معجز الاولى ، وهذا معنى قول من
« لحصول المناسبة - اى بين المعطوف والمعطوف عليه - رفعت او
نصبت (يعنى أنك حين ترفع الاسم فى الجملة الثانية تقدر عطفها

(٦٩) القمير / ٤٩ .

(٧٠) يقول الأشموني « ثالثها - اى ثالث الاسباب التى يترجح فيها
النصب : ان يكون رفعة يوهم وصفا مخلا بالمقصود ، ويكون نصب نص فى
المقصود ، كما فى « انا كل شيء خلقناه بقدر » اذ لنصب نص فى عموم
خلق الاشياء خيرا وشرا بقدر ، وهو المقصود ، وفى الرفع ايهام كون فعل
وصفا مخصصا ، ويقدر هو الخبر ، وليس المقصود ايهامه وجود شيء لا يقدر
لكونه غير مخلوق » الأشموني ٨٠/٢ .

على الجملة الاسمية الأولى وحين تنصب الاسم في الجملة الثانية تفقد عطفها على الجملة الفعلية الواقعة خبراً في الجملة الأولى « (٧١) ١٠٠ .
ثم بعد ذلك أقول : أن سيبويه (٧٢) عرض مجموعة من التراكيب التي تدخل ضمن باب الاشتغال مبيناً العلة في الترخيص الاعرابي ، فمثلاً : زيدا اضربه ، المختار النصب لأن الأصل في الأسم أن يبدأ بالفعل قبل الاسم مظهراً أو مضمراً .

ويجوز أن تقول : زيدا ضربه ، على أن (زيد) مبتدأ و (اضربه) خبر ، ولا يجوز : زيد فاضربه ، لأن الفاء لا تدخل على الخبر عنده ، ويجوز : زيد فاضربه على أن (زيد) خبر لمبتدأ محذوف ؛ أي هذا زيد فاضربه .

ثم يقول سيبويه « وتقول : اللذين يأتياك فاضربهما ، تنصبه كما تنصب زيدا ، وإن شئت رفعتَه على أن يكون مبنيًا على مظهر أو مضمراً ، وإن شئت كان مبتدأ ؛ لأنه يستقيم أن تجعل خبره من غير الأفعال بالفاء ، ألا ترى أنك لو قلت : الذي يأتيني فله درهم ، والذي يأتيني فمكرم محمود كان حسناً » (٧٣) ١٠٠ هـ .

المثال الذي ذكره مثل قوله تعالى : « واللذان يأتياها منكم فأذوهما » .

واسم الموصول في المثال أجاز فيه النصب والرفع ، فالنصب على أنه مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور ، والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أي هذان اللذان ... الخ ، أو أنه مبتدأ خبره (فاضربهما) ، ولا يضر وجود الفاء في الخبر « لأن الموصول شبيه بالشرط في العموم ، فدخلت الفاء في خبره كما تدخل في خبر اسم الشرط ، فقولك الذي يأتيني فله درهم معناه : من يأتيني فله درهم .

(٧١) أوضح إرسالك ١٧١/٢ .

(٧٢) الكتاب ١٣٧/١

(٧٣) الكتاب ١٣٩/١ .

وعليه فاللذان في الآية مرفوع على كونه مبتداً خبره (فادوهما)
او خبراً لمبتداً محذوف .

هذا التوجيه قلته في الآية قياساً على توجيه سيدييه للمثال ،
لكنه عندما ذكر الآية (٧٤) لم يذكر الا توجيهها واحداً نرفع (اللذان)
وهو كونه مبتداً خبره محذوف ، والتقدير : فيما فرض الله عليكم
اللذان الخ .

وربما يفهم من كلام سيدييه ان وجه الرفع لا يكون الا ما ذكر ؛
لانه ذكر الآية عقب حديثه عن وجه الرفع في السارق والسارقة من قوله
تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما » (٧٥) ولم يوجه للرفع
الا بتوجيه واحد فقط ، وهو كونه مبتداً والخبر محذوف أى فيما فرض
الله عليكم السارق والسارقة .

ولا ادري لماذا صنع سيدييه هذا الصنيع مع الآية ، وكأنه يفرق
بينها وبين المثال في التوجيه ، وكان عليه ان يتبع المثال بالآية
فكلاهما واحد ؛ ولا ادري ايضاً لماذا يفرق سيدييه بين : الذان ياتيانك
فاضربهما ، وقوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما » من
حيث انه اجاز ان يكون « فاضربهما » خبراً ولم يجوز ان يكون
« فاقطعوا ايديهما » خبراً ، مع ان ال في السارق اسم موصول بمعنى
الذي ، أى الذى سرق والتي سرت فاقطعوا ايديهما .

ومن ثم كان الفراء والمبرد مصيبين في عدم التفريق بينهما (٧٦) .

(٧٤) الكتاب ١/ ١٤٣ .

(٧٥) المساندة / ٣٨ .

(٧٦) معانى القرآن للفراء ٢/ ٢٤٤ وشرح الكافية للرضي ١/ ٧٨ ، والنحو

والصرف عند الفراء للمؤلف / ٢٣٢ .

قوله تعالى : « وان وحيدا انظرهم الفاسقين » (٨٢) .

وقد استدلوا على معنى اللام بمعنى (الا) بقوله :

امسى ايهان قليلا بعد عذريته وما ايهان لمن اعلاح سودان (٨٣)

هذا . . . وقد اتى سيبويه بهذين البيتين شامدا على (ان) المشددة حينما بسفها وازمها لم التبداء فارهة بين لانتبات والنقى .

قال تعالى : « والصابئون » (٨٤) .

قال سيبويه (٨٥) « وأما قوله عر وجل « والصابئون » فعلى التقديم والتأخير فإنه ابتدأ على قوله « والصابئون » بعد ما مضى الخبر » .

والآية هي :

« ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

(٨٢) المعنى ج ١ ص ١٩١ حرف اللام طه الخطيب .

(٨٣) لم افك على فائله . اللغة : « ايهان » بالصرف نظرا الى ان وزنه فعال ، وبمنع نظرنا الى ان وزنه افعل مفعول من (ايهان) ما مضى يبين « الاعلاح » جمع - علاج بكسر العين ، الرجل الغليظ من كفار العجم « سودان » جمع اسود مثل عديان واعصى ، وقيل هو جمع الجمع أى جمع سود مثل عصى وعديان .

قال الصبان « حاشية الصبان » الاشجوني ج ١ ص ٢٨١ * ، وذهب الكوفيون الى ان اللام بمعنى (الا) وهذا المعنى هو المناسب هنا لان المقام للذم .

(٨٤) الآية ٦٩ من سورة المائدة . الكتاب ج ٢ ص ١٥٥ .

(٨٥) الكتاب ج ٢ ص ١٥٥ .

(٧ - الشواهد القرآنية) :

والدوام مع اللام سيبيويه نقول :

ذهب النحاة الى انه يعطف على اسماء (ان) واخواتها بالنصب
قبل مجيء الخبر وبعده ولا يعطف بالرفع الا بشرطين :

الاول : استكمال الخبر .

الثاني : كون العامل - ان - ان لكن .

والذي لا يجحد واحد من النحاة ورود الاسم المرفوع معطوفا
بالواو بعد اسم (ان) المنصوب وقبل خبرها كما في الآية المذكورة .

وهنا يختلف النحاة فذهب الكسائي والفراء الى انه يجوز العطف
بالرفع على اسم (ان) قبل استكمال الخبر باعتبار ان اسم « ان »
مبتدأ قبل دخول « ان » .

وذهب الرضى (٨٦) الى ان جملة المبتدأ والخبر حييئذ معترضة
محذوف وجملة المبتدأ وخبره معطوفة على جملة ان واسمها وخبرها
على التقديم والتأخير .

وذهب الرضى (٨٦) الى ان جملة المبتدأ والخبر حييئذ معترضة
بين اسم ان وخبرها وهو حسن .

وقد ذكر سيبيويه بيتا من الشعر نظيرا للآية هو قول بشر بن ابى
خازم .

والا فاعلموا اننا وانتم بغاة ما بقينا في شقاق (٨٧)

(٨٦) حاشية أوضح المسالك ج ١ ص ٣٦٠ . تحقيق محبى الدين .
(٨٧) اللغة : « بغاة » جمع باغ وهو الباغى بالفساد « الشقاق » الخلاف
واصله من المشقة ، كان كل واحد منهما يأتى بما يشق على الآخر ، او من

العطف بعد خبر أن

قال تعالى : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر
أن الله بريء من المشركين ورسوله » (٨٨) .

قال سيبويه « وأذا جاز هذا فيه مع الاستفهام ؛ لأنه فى المعنى
مستفهم عنه ، كما جاز لك أن تقول : أن زيدا فيها وعمرو ، ومثله
« أن الله بريء من المشركين ورسوله » .

فابتدا ؛ لأن معنى الحديث حين قال : أن زيدا منطلق : زيه
منطلق ، ولكنه أكد بان ، كما أكد فإظهر زيدا واضمره .

والرفع قول يونس « (٨٩) ١ . هـ .

وقال فى موطن آخر « فاما ما حمل على الابتداء فقولك : أن
زيدا ظريف وعمرو وأن زيدا منطلق وسعيد ، فعمرو وسعيد يرتفعان
على وجهين ، فاحد الوجهين حسن والاخر ضعيف . فاما الوجه
الحسن فإن يكون محمولا على الابتداء ، لأن معنى أن زيدان منطلق ،
زيد منطلق ، وأن دخلت توكيدا ، كأنه قال : زيد منطلق وعمرو ، وفى
القرآن مثله « أن الله بريء من المشركين ورسوله » .

وأما الوجه الاخر الضعيف فإن يكون محمولا على الاسم المضمر
فى المنطلق والظريف ، فاذا أردت ذلك فأحسنه أن تقول : منطلق هو

الشق وهو الجانب كان كل واحد يكون فى شق غير شق الآخر . الشاهد : رفع
(بقاء) على أنه خبر (أن) والنية به التقديم ويكون انتم ابتداء مستانفا
وخبره محذوف دل عليه خبر (أن) . وأجاز الاعلم أن يكون خبر (أن)
محذوفا دل عليه خبر المبتدأ وساغ حذف الاول لدلالة الثانى عليه .

(٨٨) التوبة / ٣ .

(٨٩) الكتاب ١ / ٣٣٨ .

وعمره ، وان زيدا ظريف هو وعمره « (٩٠) ١٠ هـ .

شرح وتحليل

فى الوطن الأول ذكر سيبويه الآية وهو فى معرض الحديث عن التعليق الوارد فى باب ظن واخواتها ، وقد عرفه النحاة بقولهم : هو ابطال العمل لفظا لا محلا ، لاجيء ما له صدر الكلام بعده ، مثل لام الابتداء ، نحو قوله تعالى : « ولقد علموا لمن اشتراه ما له فى الآخرة من خلاق » (٩١) . وما النافية ، نحو قوله تعالى : « لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » (٩٢) .

والاستفهام نحو قوله تعالى : « لنعلم أى الحزبين احصى لما لبثوا أمدا » (٩٣) .

ومن الأمثلة التى أوردها سيبويه فى هذا الشأن : قد علمت أعبه الله ثم أم زيد ، وقد عرفت أبو من زيد .

وجملة « لمن اشتراه ما له فى الآخرة من خلاق » مكونة من مبتدأ وخبر فى محل نصب سدت مسد المفعولين ، وكذا جملة « أى الحزبين احصى لما لبثوا أمدا » .

ثم أشار سيبويه الى أنه لا غرابة فى الابتداء بعد شيء يبنى عليه أو بعبارة أخرى فى وسط الكلام اذا كان هناك مقتضى له كالاستفهام ولام الابتداء ، ومثل ذلك : ان زيدا منطلق وعمره ، فعمره مبتدأ خبره محذوف وتقديره : كذلك ، وهو عطف جملة على جملة ان واسمها وخبرها .

(٩٠) الكتاب ١٤٤/٢ .

(٩١) البقرة / ١٠٢ .

(٩٢) الانبياء / ٦٥ .

(٩٣) الكهف / ١٢ .

والنما ساج ذلك أى صلف جملة مثنوية من مبتدأ مرفوع وخبر مرفوع على جملة مثنوية من أن واسمها وخبرها للمشابهة اللفظية تقديرا
بون الجملة .

اذ ان معنى ان زيدا منطلق ؛ زيد منطلق ، فزيدا المنصوب مرفوع
تقديرا فدخلت ان للتأكيد فقط ، كالتأكيد الموجود فى (زيدا منطلق)
وطريقه التمييز الموجود فى (منطلق) العائد على زيد فكأنه ذكر
زيدا مرتين الاولى بالاظهار والثانية بالاضمار .

وما قيل فى ان زيدا منطلق وعمرو يقال فى « ان الله برىء من
المشركين ورسوله » ومن ثم يتضح معنى قول سيبويه « فابتدا ؛ لأن
معنى الحديث حين قال : ان زيدا منطلق ؛ زيد منطلق ، ولكنه اكد
بان ، كما اكد فاعل زيدا واضمره » ا . ه .

ثم اعاد القول فى موطن آخر فى نحو : ان زيدا منطلق وسعيد
موجها رفع الاسم الواقع بعد الخبر بتوجيهين احدهما حسن والاخر
ضعيف .

فاما الحسن فعلى كونه مبتدأ خبره محذوف ، وقد وضحت
ذلك .

هذا ... وقد ذكر الشيخ محيى الدين عبد الحميد (٩٤) ان
قوما من البصريين ذهبوا الى ان هذا الاسم المرفوع معطوف على نفس
اسم (ان) باعتبار اصله ، فانه قد كان مبتدأ مرفوعا لفظا او تقديرا
او محلا قبل دخول هذا الناسخ عليه ، ولا يضر عند هؤلاء زوال الابتداء
الذى يطلب الرفع بالناسخ والى هذا الراى ذهب الشلوبين ، وابن ابي
الربيع ، وابو على الفارسى فى الايضاح ، والزجاجى فى الجمل ،
ومن العلماء من حمل كلام سيبويه على هذا الراى .

وكنفت أوه من الشيخ محيي الدين أن يعرض قول من حمل كلام
سيبويه على هذا الرأي على بساط البحث حتى يستبين صوابه من
خطئه .

وهنا أقرر أن سيبويه لم يذهب أبدا إلى أن الاسم المرفوع معطوف
على نفس اسم (أن) بل ذهب في صراحة ووضوح إلى أنه مبتدا .

حيث قال بعد ذكر قوله تعالى : « أن الله برئء من المشركين
ورسوله » .

« فابتدا ؛ لأن معنى الحديث حين قال : أن زيدا منطلق : زيد
منطلق » (٩٥) .

ثم يقول الشيخ محيي الدين « وذهب المحققون من البصريين إلى
أن هذا الاسم المرفوع معطوف على ضمير الرفع المستقر في خبر الناسخ
إذا كان بين الخبر والمعطوف فاصل فاذا لم يكن بين الخبر والمعطوف
فاصل فالاسم المرفوع مبتدا خبره محذوف ، وتكون الواو قد عطفت
جملة على جملة وهذا هو الظاهر المنساق إلى الذهن من كلام
شيخ النحاة سيبويه » (٩٦) ١٠ هـ .

وهذا كلام غير دقيق ؛ لأنه قرر أنه الظاهر من كلام سيبويه ،
ومعنى ذلك أنه يجوز أن يكون الاسم المرفوع معطوفا على الضمير
المرفوع في الخبر إذا كان بين الخبر والمعطوف فاصل فإن لم يكن ثم
فاصل فلا يخرج على أنه معطوف على هذا الضمير بل على أنه مبتدا
خبره محذوف .

وفي هذا الكلام جزء فقط من كلام سيبويه حيث قال « وأما الوجه
الأخر الضعيف فإن يكون محمولا على الاسم المضمرة في المنطلق

(٩٥) الكتاب ٢٣٨/١ .

(٩٦) أوضح المسالك ٣٥٧/١ .

والظريف ، فإذا أردت ذلك فأحسنه أن تقول : منطلق هو وعمرو وإن
زبدا ظريف هو وعمرو » (٩٧) ٠ هـ .

ويستنبط من كلام سيبويه أنه يجوز أن يعطف الاسم المرفوع على
الضمير المستتر في الخبر دون فاصل ، ولكن الأحسن أن تفصل إذا
أردت ذلك (٩٨) ٠

وقد ذكر الصبان أن العطف على محل اسم (أن) لا يجوز لما
يلزم عليه من الفصل بين التابع والمتبوع بأجنبي وهو الخبر (٩٩) ٠

المبحث السادس

الفاعل

قال تعالى : « فمن جاء موعظة من ربه فانتهى » (١٠٠) ٠

قال تعالى : « من بعد ما جاءهم البينات » (١٠١) ٠

قال سيبويه في الكتاب « ٣٩/٢ » « ومما جاء في القرآن من
الموات قد حذفت فيه التاء قوله عز وجل « فمن جاءه موعظة من ربه
فانتهى » وقوله « من بعد ما جاءهم البينات » وهذا النحو كثير في
القرآن » ١ ٠ هـ .

(٩٧) الكتاب ١٤٤/٢ ٠

(٩٨) مما يؤيد صحة هذا الاستنباط قول الصبان « بعضهم يجيز العطف
على الضمير المستتر بلا فصل بقلة ٠ حاشية الصبان على الأشموني ٢٨٥/١ ٠

(٩٩) انظر المرجع السابق ٠

(١٠٠) الآية ٢٧٥ من سورة البقرة ٠

(١٠١) الآية ١٠٥ من سورة آل عمران ٠

شرح وتحليل

ذكر سيبويه هاتين الآيتين وهو بصدد الحديث عن الفعل وما أشبهه من اسم الفاعل والصفة المشبهة من حيث أنه وما أشبهه يفرد ولو كان الفاعل مثنى أو جمعا بدليل قوله (١٠٢) « وذلك قولك » مررت برجل حسن أبواه . و « أخرج قومك فصار هذا بنمذلة قال أبواك » وقال قومك فإن آخر الفعل وما أجرى مجراه عن الاسم أضمرنا في الفعل وما أشبهه ضميرا يناسب ذلك الاسم المتقدم سواء كان ضمير افراد أم مثنى أم جمع . بدليل قوله (١٠٣) « فان بدأت بالاسم قبل الصفة قلت قومك منطلقون وقومك حسنون ، كما تقول أبواك قالا ذاك وقومك قالوا ذاك » . ثم نبه سيبويه بعد ذلك إلى أن الفعل وما أشبهه يؤنث إذا كان الفاعل مؤنثا حقيقى التانيث . فرقا بين الفاعل المذكر والمؤنث .

ثم بين سيبويه العلة من مجيء تاء التانيث بقوله (١٠٤) « وانما جاءوا بالتاء للتانيث . لأنها ليست علامة ضمائر كالواو والالف ، وانما هي كهاء التانيث في طلحة وليست باسم » .

إذا كان الأمر كذلك فحكاية سيبويه قول بعض العرب « قال فلانه » شاذ رديء لا يقاس عليه (١٠٥) .

هذا . . وقد تحذف تاء التانيث مع الفصل « حضر القاضي امرأة » أو كان الفاعل مؤنثا مجازى التانيث والآيتان اللتان معنا من قبيل ذلك لأن « موعظة » مجازية التانيث . هذا مع وجود الفصل بالمفعول به .

(١٠٢) الكتاب ج ٢ ص ٢٦

(١٠٣) الكتاب ج ٢ ص ٣٦

(١٠٤) الكتاب ج ٢ ص ٣٨

(١٠٥) ابن هشام في أوضحه ج ٢ ص ١١٢

وجدير بالذكر أن سيبيويه عبر عن المجازى التانيث بـ « الموات » ففرق بين « فاطمة » و « موعظة » مع أن كلا منهما مؤنث إلا أن فاطمة من الأحياء وموعظة لا روح فيها فهي كالميتة .

قال سيبيويه (١٠٦) « ومما جاء في القرآن من الموات قد حذفت فيه التاء قبله عز وجل » فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى « وقوله » من بعد ما جاءهم البينات » .

قال القرطبي في تفسيره (١٠٧) « وسقطت علامة التانيث في قوله تعالى : « فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى » لأن تانيث الموعظة غير حقيقى وهو بمعنى وعظ وقرأ الحسن « فمن جاءته » بأثبات العلامة « » وإنما قال الله تعالى : « جاءهم بتذكير الفعل على إرادة الجمع ، وجاءتهم على الجماعة » (١٠٨) .

قال تعالى « وقال نسوة فى المدينة » (١٠٩) .

شرح وتحليل

الشاهد : حيث قال تعالى : « قال ولم يقل قالت لإرادة معنى الجمع فى نسوة أذن هو جمع لأنه على وزن مشهور فى الجمع فوزنه أوجب أن يكون من الجمع فيقدر له واحد وإن لم يستعمل نحو « نساء » كغلام وغلمة كان له مفردا غير تغييرا ما (١١٠) .

هذا ... ويرى أبو الحسن الأشموني أن « نسوة » اسم جمع قال (١١١) « تقول قامت الرجال وقام الرجال وقامت الهنود وقام

(١٠٦) الكتاب ج ٢ ص ٣٩ .

(١٠٧) الجامع لأحكام القرآن ٣/٣٥٩ .

(١٠٨) الجامع لأحكام القرآن ٤/١٦٦ .

(١٠٩) الآية ٣٠ من سورة يوسف ج ٢ ص ٤٠ .

(١١٠) شرح الرضى على الكافية ج ٢ ص ١٦٦ .

الهنود وقامت الطلحات وقام الطلحات ، فائبات التاء لتأوله
بالجماعة وحذفها لتأوله بالجمع وكذا تفعل باسم الجمع كنسوة
ومنه . « وقال نسوة فى المنينة » .

وجدير بالذكر أن صاحب التصريح قد صرح أن « نسوة » اسم
جمع ، « وتبعه الأشمونى بدليل قول الصبان (١١٢) » قوله : وكذا
تفعل باسم الجميع « قيده فى التصريح (١١٣) بالمعرب فقال أن المبنى
نحو الذين لا يقال فيه قالت الذين وان قيل انه جمع الذى أى اسم
جمع الذى .

قال تعالى : « واسروا النجوى الذين ظلموا » (١١٤) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٤١/٢ » « وأما قوله جل ثناؤه
واسروا النجوى الذين ظلموا » فانما يجىء على البدل ، وكأنه قال :
انطلقوا فليل له من ؟ فقال بنوفلان « ٤٠١ هـ .

شرح وتحليل

ذكر سيبويه هذه الآية وهو ينبه على أن قوما من العرب
يقولون « ضربونى قومك » قال فشبهوا هذا بالتاء التى يظهرونها
فى « قالت فلانة » وكأنهم أرادوا أن يجعلوا للجمع علامة كما جعلوا
للمؤنث علامة وهى قليلة (١١٥) « وهذه اللغة نسبها المشتغلون باللغة
الى طيء . ويرى بعضهم أنها لغة « أزد شنبوعة » وجدير بالذكر
أن الفعل على هذه اللغة ليس مسندا لهذه الأحرف . بل هو للظاهر ،
وهذه أحرف دالة على تثنية الفاعل وجمعه كما دلت تاء التانيث على

(١١١ ، ١١٢) حاشية الصبان على الأشمونى ج ٢ ص ٥٤ .

(١١٣) ج ١ ص ٢٨٠ .

(١١٤) الآية ٣ من سورة الانبياء ج ٢ ص ٤١ .

(١١٥) الكتاب ٤٠/٢ .

• تانيث الفاعل (١١٦) •

هذا .. وقد نص الزمخشري في مفصله على أنه يبذل المظهر من المضمرة الغائب دون المتكلم والمخاطب . ومثل له ابن يعيش بقوله تعالى : « وأسروا النجوى الذين ظلموا » في أحد الوجوه .

وكون ابن يعيش (١١٧) يصرح بأن هذا هو أحد الوجوه معناه أن هناك وجوها أخرى ذكرها ابن هشام في أوضح المسالك والأشمونى في منهج المسالك .

فأول هذه الوجوه : أن الواو في « أسروا » علامة الجمع .

وثانيها : أن الظاهر بدل من المضمرة .

وثالثها : أن الفعل والفاعل خبر مقدم والظاهر مبتدأ مؤخر .

قال الأشمونى عن الوجه (١١٨) الثانى والثالث « وكلا الحملين غير ممتنع فيما سمع من غير أصحاب هذه اللغة ، ولا يجوز حمل جميع ما جاء من ذلك على الابدال أو التقويم والتأخير . لأن الأئمة المأخوذ عنهم هذا الشأن اتفقوا على أن قوسا من العرب يجعلون هذه الاحرف علامات للتثنية والجمع وذلك بناء منهم على أن من العرب من يلتزم مع تأخير الاسم الظاهر الألف في فعل الاثنين والواو في جمع المذكر والنون في فعل جمع المؤنث ، فوجب أن تكون عند هؤلاء حروفا » .

من خلال كلام سيبويه نرى أنه يوجه ما جاء على هذا النحو بتوجيهين الأول : أن الألف أو الواو علامة التثنية أو الجمع وما بعد ذلك فاعل والثانى : أن الظاهر الذين بدل من المضمرة في « أسروا » وكأنه قال انطلقوا فليل له من ؟ فقال له بنو فلان .

• (١١٦) حاشية الصبان على الأشمونى ٢ ص ٤٨ •

• (١١٧) شرح المفصل ج ٢ ص ٦٩ •

• (١١٨) حاشية الصبان على الأشمونى ٢/٤٨ •

فقله جل وعز « واسروا النجوى الذين ظلموا » على هذا
فيما زعم يونس . قال القرطبي (١١٩) في تفسيره لقوله تعالى :
« واسروا النجوى الذين ظلموا » . أى تناجوا فيما بينهم بالكذب
ثم بين من هم فقال « الذين ظلموا » أى الذين أشركوا . فالذين
ظلموا بذل من الواو فى « أسروا » .

وقيل : هو رفع على الذم أى هم الذين ظلموا ، وقيل على
حذف القول والتقدير : يقول الذين ظلموا ، واختار هذا القول
النجاشي (١٢٠) قال : الدليل على صحة هذا الجواب أن بعده
« هل هذا إلا بشر مثلكم » ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى أعمى .

وقد استشهد سيدييه لهذه اللغة بقول الفرزدق :

ولكن دياقى أبوه وأمه
بحوران يعصرن السليط أقاريه (١٢١)

قال تعالى : « خاشعا أبصارهم » (١٢٢) .

قال سيدييه فى الكتاب « ٤٣/٢ » « واعلم أنه من قال ذهب
نساؤك قال : أذهب نساؤك ، ومن قال : فمن جاءه موعظة من ربه »
قال : أجائى موعظة ، تذهب الهاء هنا كما تذهب التاء فى
الفعل « أ.هـ .

(١١٩) الجامع لأحكام القرآن ٢٦٨/١١ .

(١٢٠) أعراب القرآن للنحاس ٤/٣ .

(١٢١) البيت قاله الفرزدق فى معرض هجائه لعمرو بن عفراء الضبي

حيث جعله من هل القرى المستخدمين لاقامة عيشتهم ونقاء عما عليه العرب
من الانتجاع والحرب .

(١٢٢) الآية ٤٣ من سورة القلم و ٤٤ من المعارج الكتاب ج ٢ ص ٤٣ .

ابن الزبير صاحبه فى غزو إفريقية .

شرح وتحليل

هكذا وردت الآية في الكتاب ناسبا سيبويه هذه القراءة الى ابي عمرو . قال لامستاد . عبد السلام هارون « والتلاوة خاشعة ابصارهم ونسبة القراءة الى ابي عمرو لم أعثر عليها » .

فان صحت هذه القراءة فسيبويه يستشهد بها على جواز حذف تاء التانيث من الفعل وما أشبهه اذا كان الفاعل جسع تكسير ومن المعروف ان جمع التكسير فيه معنى التانيث لارادة معنى الجماعة فيه ، وانما جاز حذف تاء التانيث ، لأن التانيث فيه مجازي ولهذا نظير من كلام العرب قال سيبويه : قال الشاعر وهو أبو ذؤيب الهذلي :

بعيد الغزاة فما ان يزا
ل مضطرا طرثاه طليحا (١٢٣)

« دياقي » نسبة الى (دياق) من قرى الشام .
« حوران » من مدن الشام « السليط » الزيت عند عامة العرب . وعنده اهل اليمن - دهن السمسم .

الشاهد : قال ابن هشام في شرح شواهد سيبويه « ابن يعيش ٨٩/٣ انما قال يمصرن لانه شبههم بالنساء لانهم لا شجاعة لهم والخدمة والتبذل في العرب انما هو للنساء . واما الرجال فشغلهم الحرب . والذي يعنيننا : ان اعتبرنا النون في « يعصرن » حرفا كتاء التانيث فان رفع الاقارب على الفاعلية وان اعتبرناها اسما فالاقارب « الجماعات » بدل من النون .

(١٢٢) الآية ٤٣ من سورة القلم و ٤٤ من المعارج الكتاب ج ٢ ص ٤٣ .

(١٢٣) قاله أبو ذؤيب ضمن قصيدة يمدح بها عبدالله بن الزبير ، وكان

ابن الزبير صاحبه في افريقية .

« المضطرب » الضمور وهو الضعف والهزال من عناء الغزو .

« المضطر » الضمور وهو الضعف والهزال من عناء الغزو .

« الطرة » الجنب والكشح « الطليح » المهزول . فعيل بمعنى مفعول .

والعنى : ان غزو الأعداء طبعه ، والشجاعة دأبه . لا يعنيه ضعف جسده

قال تعالى : « السماء منفطر به » (١٢٤) .
قال سيبويه في الكتاب « ٤٧/٢ » « وزعم الخليل رحمه الله
أن « السماء منفطرة به » كقولك معضل « للقطاة » وكقولك : (مرضع)
للثني بها الرضاع « ٥٠١ هـ .

شرح وتحليل

قال القرطبي (١٢٥) « وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل
منفطرة لأن مجازها السقف - أي يطلق على السماء سقفا وعلى السقف
سماء مجازا . تقول : هذا سماء البيت .
وفي التنزيل « وجعلنا السماء سقفا محفوظا » (١٢٦) .
وقال الفراء : السماء يذكر ويؤنث . وقال أبو علي : أي السماء
ذات انفطار . كقولهم : امرأة مرضع : أي ذات أرضاع مجرى على
طريق النسب « ٥٠١ هـ .

وكان أبا علي الفارسي يوافق سيبويه في تخريجه للآية .
وقبل أن نذكر رأي سيبويه ينبغي أن نضع أمامنا قوله تعالى :
« فكيف تتقون أن كفرتم يوما يجعل الولدان شييا السماء منفطر به
كان وعده مفعولا » فقوله تعالى : « يجعل الولدان شييا » إلى قوله «
مفعولا من صفات اليوم ، ويوم القيامة لما يات .

أذن فوصف السماء بالانفطار لما يات وذلك باعتبار ما يكون
لها ولكن هذا لا يمنع من نسبة الانفطار إليها لأن هذا سيقع
لا محالة .

في سبيل مجده . الشاهد : حذف فيه تاء التانيث من « مضطر » لأن الفاعل
(طرناه) مؤنث مجازي .

(١٢٤) الآية ١٨ من سورة المزمل الكتاب ج ٢ ص ٤٧ .

(١٢٥) الجامع لأحكام القرآن ٥١/١٩ .

(١٢٦) الأنبياء : ٣٢ .

(١٢٧) المذكر والمؤنث : ١٠٢ .

اذن لو قال تعالى : « منفطرة » لكان هذا الوصف موهما بان
الانفطار واقع الآن . كما نفول مرضع لذات اللبن التي تصلح
للارضاع ولا يقال مرضعة الا للتي ترضع بالفعل ، أى ان فعل الرضعة
واقع مشاهد .

قال سيبويه (١٢٨) « وزعم الخليل رحمه الله أن « السماء
منفطر به » كقولك معضل للقطاة - أى التى عسر عليها خروج
الببيض .

وكقولك مرضع بها الرضاع ، وأما المنفطرة فيجىء على العمل
كقولك منشقة ، وكقولك مرضعة للتي ترضع .

المبحث السابع الاستثناء

قال تعالى : « ما فعلوه الا قليلا منهم » (١٢٩) .
قال سيبويه « فى الكتاب ٣١١/٢ » « هذا باب ما يكون
المستثنى فيه بدلا مما نفى عنه ما أدخل فيه وذلك قولك : ما اتانى
أحد الا زيد » ، وما مررت بأحد الا زيد ، وما رأيت أحدا الا زيدا ،
جعلت المستثنى بدلا من الأول ... فهذا وجه الكلام أن تجعل المستثنى
بدلا من الذى قبله ... ومن قال : ما اتانى القوم الا أباك ؛ لأنه
بمنزلة اتانى القوم الا أباك فانه ينبغى أن يقول : « ما فعلوه
الا قليلا منهم » ا . ه .

شرح وتحليل

من أحكام الاستثناء انه اذا كان الكلام تاما أى ذكر فيه المستثنى
منه موجبا أى ليس فيه حرف ناف أو استفهام فانه يجب نصب المستثنى
نحو « جاء القوم الا زيدا » .

(١٢٨) الكتاب ج ٢ ص ٤٧ .

(١٢٩) الآية ٦٦ من سورة النساء . الكتاب ج ٢ ص ٣١١ .

وإذا كان الاستثناء سقطعا أى أن المستثنى ليس من جنس المستثنى منه فحكم المستثنى النصب وعند تميم يجوز الإبدال بشرط أن يكون العامل يمكن تسلطه على المستثنى مثل :

« ما قام أحد الا حمار »

فانه يصح (ما قام الا حمار) .

وإذا كان الكلام تاما غير موجب مثل (ما جاء أحد الا زيدا) ومثل الآية النى معنا . فانه يجوز فى المستثنى النصب والبديل .

أما النصب فعلى أصل الاستثناء . وأما البديل وهو الوجه فعلى أن تجعل زيدان بدلا من أحد فيصير التقدير ما جاعنى الا زيد لأن البديل يحل محل (١٣٠) المبدل منه .

أما نوع البديل فهو بديل بعض عند البصريين .

ولكن كيف نحكم على المستثنى بأنه بديل بعض مع أنه واقسع فى سياق الايجاب والمستثنى منه واقع فى سياق النفى ؟

اجاب السيرافى (١٣١) بأنه بديل منه فى عمل العامل فيه وتخالفهما فى النفى والايجاب لا يمنع البديلية ؛ لأن سبيل البديل أن يجعل الأول كأنه لم يذكر والثانى فى موضعه .

أما قراءة الرفع فى الآية فهى قراءة الجمهور ، وقراءة النصب لعبد الله بن عامر ، وعيسى بن عمر وابن أبى اسحاق « (١٣٢) .

قال تعالى : « ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم » (١٣٣) .

(١٣٠) ابن يعيش ج ٢ ص ٨٣ .

(١٣١) حاشية الصبان على الأشمونى ج ٢ ص ١٤٥ .

(١٣٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٧٠/٥ والاحاف فضلا البئر ٥١٥/١ .

(١٣٣) الآية ٦ من سورة النور ، الكتاب ج ٢ ص ٣١٢ .

قال سيبويه فى الكتاب « ٣١١/٢ » « وحدثنى يونس ان ابا عمر وكان يقول : الوجه ما اتانى القوم الا عبد الله ، ولو كان هذا بمنزلة اتانى القوم لما جاز ان تقول : ما اتانى احد ، كما انه لا يجوز اتانى احد ، ولكن المستثنى فى هذا الموضع مبدل من الاسم الاول ، ولو كان من قبل الجماعة لما قلت « ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم » ١٠ هـ .

شرح وتحليل

هذه الآية تدعيم لما ذهب اليه اكثر النحاة من انه اذا كن الاستثناء تاما غير موجب ، فالمختار فى المستثنى البدل . وهو اختيار يونس وابى عمرو .

قال سيبويه (١٣٤) « وحدثنى يونس ان ابا عمرو كان يقول « الوجه ما اتانى القوم الا عبد الله » برفع عبد الله .

أى اذا كان الاستثناء تاما غير موجب فالأكثر فى المستثنى الابدال ، ثم يقول :

« ولو كان هذا بمنزلة اتانى القوم لما جاز ان تقول : ما اتانى احد ، كما انه لا يجوز اتانى احد » .

توضيح ذلك : كان سيبويه يرد على مذهب ارتآه بعض القدماء (١٣٥) وهو انه يجب النصب على الاستثناء ، ولا يجوز الابدال اذا صلح الكلام للايجاب بحذف حرف النفى نحو : « ما جاعنى القوم الا زيدا »

فانه يجوز :

« جاعنى القوم الا زيدا » .

١ (١٣٤) ، الكتاب ج ٢ ص ٣١١ .

٢ (١٣٥) شرح الكافية ج ١ ص ٢٣٣ .

فكما لا يجوز الابدال في الموجب لا يجوز في غير الموجب
قياسا عليه وهو باطل بالآية التي معنا فان الفعل يصلح للايجاب
مع أن البديل هو المختار .

وأیضا لو كان غير الايجاب في « ما اتانى القوم الا زيد » .

يقاس على الايجاب في :

« اتانى القوم الا رجلا » .

أى لو جاز هذا التنزيل في ذلك ما جاز في « ما اتانى أحد
الا زيد » .

قياسا على اتانى أحد الا زيدا ؛ لأن هذا الأخير لا يجوز
في الايجاب اذن فقياس الموجب على غير الموجب قياس باطل .

هذا . . . والفراء يمنع النصب على الاستثناء اذا كان المستثنى
منه منكرًا ، فيوجب البديل في نحو : ما جاعنى أحد الا زيد ،
ويجيز النصب والابدال في : ما جاعنى القوم الا زيد والا زيدا .
ولعله قاس ذلك على الموجب فان المستثنى منه فيه لابد أن يكون
معرفا باللام ، فلا يجوز : جاعنى قوم الا زيدا ، لأن دخول زيد في قوم
المنكر غيرقطعى حتى يخرج بالاستثناء .

وليس بشيء ؛ لأن امتناع ذلك في الموجب لعدم القطع
بالدخول ، وفي غير الموجب المستثنى داخل في المستثنى منه المنكر،
ولهذا اذا علم في الموجب دخول المستثنى في المستثنى منه المنكر
جاز الاستثناء اتفاقا نحو : له على عشرة الا واحدا . شـرح
الكافية ١ / ٢٣٢ .

قال تعالى : « ما لهم به من علم الا اتباع الظن » (١٣٦) .

قال تعالى : « وان نشأ نجرفهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقدون
الا رحمة منا » (١٣٧) .

قال ابن مالك فى باب الاستثناء .

وانصب ما انقطع
وعن تميم فيه ابدال وقع

يعنى ابن مالك بهذه الكلمات الاستثناء المنقطع وضابطه :
« ان يقع المستثنى بعد نفى أو شبهه ولا يكون المستثنى من نوع
المستثنى منه » .

وحكمة النصب وهو لغة جميع العرب سوى تميم ، فانهم
يجيزون فيه البديل كما فى القام غير الموجب ، الا أن النصب فى
هذا الاستثناء واجب (١٣٨) اتفاقا اذا لم يمكن تسليط العامل على
المستثنى مثل « ما زاد هذا المال الا ما نقص » . اذ لا يقال زاد
النقص . واذا أمكن التسليط . فالحجازيون يوجبون النصب مثل
ما فيها أحد الا حمارا جاءوا به على معنى ولكن (١٣٩) حمارا ،
وعليه الايتان اللتان معنا .

أما تميم فتجيز الاتباع على البدلية مثل « لا أحد فيها
الا حمارا (١٤٠) » كأن الحمار من الانس حيث نزل منزلة العاقل
ابعاء وسجازا .

وتنزيل غير العاقل منزلة العاقل كثير فى كلام العرب . ومما
جاء من الشعر موافقا لمذهب بنى تميم قول الشاعر :

(١٣٧) الآية ٤٣ ، ٤٤ من سورة يس . الكتاب ج ٢ ص ٣٢٢ .

(١٣٨) أوضح المسالك ج ٢ ص ٢٦١ .

(١٣٩) سيأتى قريبا أن الا تأتى بمعنى (لكن) ولا يكون ذلك الا فى
الاستثناء المنقطع .

(١٤٠) الكتاب ج ٢ ص ٣١٩ .

وبلدة ليس بها أنيس

الا اليعافير والا العيس (١٤١)

وأما ما جاء من الشعر موافقا للحجازيين فقول النابغة :

حلفت يميناً غير ذى مثنوية

ولا علم الا حسن ظن بصاحب (١٤٢)

قال تعالى : « لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم » (١٤٣)

قال تعالى : « فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم
يونس لما آمنوا » (١٤٤)

وقال تعالى : « فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية
ينهون عن الفساد فى الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم » (١٤٥) .

(١٤١) هذان بيتان من مشطور الرجز من كلام جرّان العود واسمه عامر
ابن الحارث . اللغة : الواو واو رب « اليعافير » جمع (يعفور) بضم الياء
أو فتحها : الطبقى الذى اونه لون العفر وهو التراب .

« العيس » جمع لعيس وعيساء : بقر الوحش .
الشاهد : حيث أبدل اليعافير والعيس من « الأنيس » على الاتساع
والتجوز .

(١٤٢) اللغة : (المثنوية) اليمين المستثنى فيها كان يقول الحالف :
والله لأفعلن هذا الشيء الا أن يشاء الله غيره .

الشاهد : حيث نصب (حسن ظن) لأنه استثناء منقطع .
(١٤٣) الآية ٤٣ من سورة هود . الكتاب ج ٢ ص ٣٢٥ .

(١٤٤) الآية ٩٨ من سورة يونس . الكتاب ج ٢ ص ٣٢٥ .

(١٤٥) الآية ١١٦ من سورة هود . الكتاب ج ٢ ص ٣٢٥ .

وقال تعالى : « اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله » (١٤٦) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٣٢٥/٢ » « هذا باب ما لا يكون الا على معنى ولكن : فمن ذلك قوله تعالى : « لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم » اى ولكن من رحم ، وقوله عز وجل « فلولاً كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا » اى ولكن قوم يونس لما آمنوا .. الخ « ٥٠١ » .

شرح وتحليل

الآيات السابقة من بحر واحد حيث ان (الا) فيها بمعنى « لكن » اى لا عاصم اليوم من امر الله ولكن من رحم اى معصوم . ويجوز ان يكون الاستثناء فى هذه الآية منقطعا اى لكن من رحمه الله فهو يعصمه .

قال الزجاج (١٤٧) ويجوز ان يكون فى موضع رفع على أن عاصما بمعنى معصوم مثل « دافق » بمعنى مدفوق وعليه فالاستثناء متصل .

ومن الملحوظ ان (الا) لاتأتى بمعنى لكن الا فى الاستثناء . المنقطع . أما الآية الثانية (١٤٨) فبحسب اللفظ استثناء منقطع وبحسب المعنى متصل .

أما الأول فلأن قوم يونس ليسوا من القرى .
وأما الثانى فلأن المعنى ما من أهل قرية الا قوم يونس .
قال النحاس (١٤٩) « الا قوم يونس » نصب لأنه استثناء ليس من الأول اى لكن قوم يونس .

(١٤٦) الآية ٤٠ من سورة الحج . الكتاب ج ٢ ص ٣٢٥ .

(١٤٧) معانى القرآن ٥٤/٣ والجامع لأحكام القرآن ٣٩/٩ .

(١٤٨) للجامع لأحكام القرآن ٣٨٣/٨ .

(١٤٩) اعراب القرآن ٢٦٨/٢ .

ومما يدل على أن « الا » لا تكون بمعنى (لكن) الا في الاستثناء المنقطع قول القرطبي في توجيه النصب في « قليلا » في الآية الثالثة « استثناء منقطع أى لكن قليلا ولولا : للنفي فهى بمنزلة ما » .

وقال القرطبي في توجيه النصب في قوله تعالى : « الا أن يقولوا ربنا الله استثناء منقطع أى لكن قولهم ربنا الله (١٥٠) .

ومن مجيء أداء الاستثناء بمعنى لكن في الاستثناء المنقطع قول الشاعر النابغة .

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم
بهن فلول من قراع الكتائب (١٥١)

قال تعالى : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا » (١٥٢) .

قال سيبويه في الكتاب « ٣٣١/٢ » ، هذا باب ما يكون فيه الا وما بعده وصفا بمنزلة مثل وغير :

وذلك قولك : لو كان معنا رجل الا زيد لغلبنا .

والدليل على أنه وصف أنك لو قلت : لو كان معنا الا زيد لهلكنا ، وأنت تريد الاستثناء لكنت قد أحلت ، ونظير ذلك قوله عز وجل « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا » ٥١ .

(١٥٠) الجامع لأحكام القرآن ٦٩/١٢ .

(١٥١) اللغة : (فلول) جمع فل مثل فلس وفلوس : كسر في حد السيف . « القراع » المضاربة « الكتائب » جمع كتيبة : القطعة العظيمة من الجيش .

الشاهد : حيث جاءت أداة الاستثناء « غير » بمعنى لكن لأن الاستثناء منقطع .

(١٥٢) الآية ٢٢ من سورة الانبياء . الكتاب ٢ ص ٣٣٢ .

شرح وتحليل

قد تحمل (الا) على (غير) فيوصف بها لأن الأصل في « غير » أن يوصف بها النكرة أو شبهها بشرط أن يكون موصوف (الا) جمعا أو شبهه أو نكرة أو شبهها .

مثال الجمع : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا » .

(فالأ) بمعنى غير صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لا بطريق الأصالة . بل بطريق العارية .

اذن فمجموع الصفة (الا) وما بعدها ؛ لأنه لما ظهر اعرابها على ما بعدها صار كأنه هي .

و (الا الله) من الصفة المؤكدة الصالحة للأسقاط .

اذ المعنى لو كان فيهما من الآلهة متعدد غير الواحد لفسدتا .
ومن المعلوم مغايرة المتعدد للواحد (١٥٣) .

والقاعدة أنه ان طابق ما بعد (الا) موصوفها فالوصف مخصص
نحو : لو كان معنا رجل الا زيد لغلبنا .

وان خالفه بافراد أو غيره فالوصف مؤكد كآلية .
قال تعالى : « وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته (١٥٤) » .

قال في الكتاب « ٣٤٥/٢ » « وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقول : ما منهم مات حتى رأيته في حال كذا وكذا ، وانما يريد : ما منهم واحد مات ، ومثل ذلك قوله تعالى جده « وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته » ١٥٤ .

(١٥٣) حاشية الصبان على الأشمونى ١٥٧/٢ .

(١٥٤) النساء / ١٥٩ .

شرح وتحليل

ثبت فى كلام العرب حذف المستثنى بعد (الا) و (غير)
مع ليس خاصة .

فقد قالوا « ليس غير » وليس الا .

فالمستثنى محذوف تقديره ليس الا ذاك ، وليس غير ذاك .

وفى الوقت نفسه المستثنى منه محذوف فى هذا الأسلوب اكتفاء
بمعرفة المخاطب مثل ما منهم الا قد قال ذاك يريد ما منهم أحد
الا قد قال ذاك فاذا قلت « جاء زيد ليس الا » فان التقدير ليس
الجائى الا زيدا ، وجاء محمد ليس غير أى جاء محمد ليس الجائى
غير محمد . وجملة ليس وما بعدها قيل مستأنفة وقيل حال .

هذا . . والحذف كثير فى كلام العرب اكتفاء بعلم المخاطب
مثل ما منهم مات حتى رايته فى حال كذا وكذا وانما يريد ما منهم
واحد مات ، وكذا وقع حذف فى الآية التى معنا أى وان من أهل
الكتاب أحد الا ليؤمنن به قبل موته . كما حذف الموصوف لدلالة
الصفة عليه مثل قوله :

لو قلت ما فى قومها لم تيثم

يفضلها فى حسب وميسم (١٥٥)

قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم

(١٥٥) هذا بيت من مشطور الرجز . قاله حكيم بن معية أو أبو الأسود
الحماني . اللغة : « تيثم » طلها تائم ثم كسرت تاؤها على لغة من يكسر
تاء تفعل فانقلبت الهمزة ياء « الميسم » الجمال من الوساسة . الشاهد : حذف
الموصوف والتقدير : لو قلت ما فى قومها أحد يفضلها .

ان الله كان بكم رحيمًا (١٥٦) » .

قال سيبويه في الكتاب « ٣٤٩/٢ » « واذا قلت : اتونى لا ان يكون زيد ، فالرفع جيد بالغ ، وهو كثير في كلام العرب ، لان (يكون) صلة لان ، وليس فيها معنى الاستثناء ، وان « يكون » في موضع اسم مستثنى كانك قلت ياتونك الا ان ياتيك زيد

والدليل على ان (يكون) ليس فيها هنا معنى الاستثناء :
ان ليس وعدا وخلا لا يقعن ههنا .

ومثل الرفع قول الله عز وجل « الا ان تكون تجارة عن تراض منكم » وبعضهم ينصب « ا . ه . ه .

شرح وتحليل

هناك أفعال تأتي بمنزلة أداة الاستثناء مثل (ليس ، ولا يكون وما خلا ، وما عدا) .

مثل اتانى القوم لا يكون زيدا .

اذن لو قيل : جاءت النسوة تكون فلانة . فليس فيها معنى الاستثناء اذن فشرط استثنائية (يكون) اقترانها بـ (لا) .

ولو قيل (اتونى الا ان يكون زيد) فرفع (زيد) جيد كثير في كلامهم على ان كان تامة . وليس فيها معنى الاستثناء .

ويجوز نصب (زيد) على ان كان ناقصة . والتقدير : اتونى الا ان يكون بعضهم زيدا .

ومثل ذلك الآية التى معنا . فقد قرأ عاصم وحمزة والكسائى
بنصب (تجارة) فتكون كان ناقصة والاسم مستقر والتقدير الا ان تكون
الاموال اموال تجارة وهو استثناء منقطع ، وماعدا الكوفيين يقرءون
برفع تجارة على ان كان تامة اى ان تقع تجارة (١٥٧) .

المبحث الثامن الحال

قال تعالى : « فما لهم عن التذكرة معرضين » (١٥٨) .

قال سيبويه فى الكتاب « ٦١/٢ » قال الله تعالى « فما لهم
عن التذكرة معرضين » ومثل ذلك من ذا قائما بالباب على الحال اى
من ذا الذى هو قائم بالباب « ٥٠١ » .

شرح وتحليل

العامل فى الحال (١٥٩) اما فعل وشبهه من الصفات او معنى
فعل مثل ما شأنك قائما ، وما لك واقفا ، فى الدار زيد قائما .
فـ (قائما) حال من المضر فى الجار والمجرور والعامل فيها
الجار والمجرور لنيابته عن الفعل الذى هو استقر . فهذا العامل معنى
فعل . لان لفظ الفعل ليس موجودا . وكذا الامر فى « ما شأنك قائما »
فـ « ما » استفهام وهو فى موضع رفع بالابتداء و « شأنك » الخبر
و « قائما » حال والناصب له شأنك لانه فى معنى ما تصنع فى هذه
الحال ، وكان الحال شىء عرفه المتكلم من المسئول وهو الكاف فى
شأنك فمأله عن شأنه فى هذه الحال او المقصود من « ما شأنك قائما »
انكار القيام ويسأله فى هذه الحال او المقصود من « ما شأنك » انكار
القيام ويسأله عن السبب الذى أدى اليه فكأنه قال لم قممت ؟

(١٥٧) السبعة لابن مجاهد / ٢٣١ .

(١٥٨) الآية ٤٩ من سورة المدثر

(١٥٩) شرح المفصل ج ٢ ص ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ .

وبناء عليه يكون من هذا القبيل « الانكار » قوله تعالى « فما لهم عن التذكرة معرضين » .

فإنه تعالى منكر اعراضهم فوبخهم على سبب الاعراض فهو استفهام فى اللفظ انكار من حيث المعنى .

فكان معنى الآية لماذا اعراضكم ؟ ف « ما » استفهام فى موضع رفع بالابتداء ولهم جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر وعن التذكرة « جار ومجرور متعلق بـ (معرضين) و « معرضين » حال من « هم » فى « لهم » والعامل فيه معنى الفعل وهو الاستقرار او الشأن متعلق بالخبر .

قال القرطبي (١٦٠) « و « معرضين » نصب على الحال من الهاء والميم فى « لهم » وفى اللام معنى الفعل فانتصاب الحال على الفعل « أ . هـ . » .

والخلاصة أن سيبويه ذكر هذه الآية تحت باب عنوانه « هذا باب ما ينتصب لأنه حال صار فيها المسئول والمسئول عنه » .

وتفسير العنوان كما أراه : هذا باب لأشياء وأساليب خاصة فيها الاسم منصوب لأنه حال وهذه الأساليب يأتى فيها المسئول والمسئول عنه .

يدنا على ذلك أن الأساليب التى أتى بها سيبويه فى هذا الباب كلها من قبيل الاستفهام أى فيها مسئول ومسئول عنه قال « وذلك قولك « ما شأنك قائما » .

المسئول الكاف فى شأنك « فهو معروف ، وكذا حاله (قائما) معروف والمسئول عنه هو شأنه ، أى ما الذى يصنعه ويلبسه فى هذه

الحال ؟ وكذا الأمر في الآية « فما لهم عن التذكرة معرضين » المسئول (هم) في لهم فهم معروفون وكذا حالهم الاعراض معروف والمسئول عنه هو سبب اعراضهم أو شأنهم أي ما يصنعونه حالة الاعراض .

قال تعالى : « في أربعة أيام سواء للسائلين » (١٦١) .

الحال نعت في المعنى ، والنعت بالمصدر غير مطرد فكذا ما في معناه ، وقد يقع المصدر حالا كما تقع الصفة مصدرا وكما يقع المصدر حالا يقع الاسم غير الصفة حالا مثل قولهم « بينت له حسابه بابا . بابا . فانه في معنى « مصنفا ومرتبيا » .

وهذا هو ما عقد له سيبويه هذا الباب فقال :

« هذا باب ما ينتصب لأنه ليس من اسم ما قبله ولا هو هو » (١٦٢) الحال وصف في المعنى ، ومشتق ، وإذا قلنا « وصف » فانه يكون جزءا من الاسم الذي قبله لأنه صفة فمعنى قوله « هذا باب ما ينتصب » هذا باب ما يجيء منصوبا على الحال أو التمييز فكلاهما اسم جامد « لأنه ليس من اسم ما قبله ولا هو هو » لكونه ليس وصفا . وما جاء من الحال مصدرا أو اسما غير صفة يؤول بالصفة المشتقة ، وأخذ سيبويه يمثل بقوله : أنت الرجل علما ، ف « علما » مصدر سكر ولكنه مؤول بـ (عالما) وهو حال من الضمير في الرجل لتأوله بالمشتق ، اذ معناه الكامل والعامل فيها الرجل لما ذكر (١٦٣) و « لقيته مكافحا » « في لقيته كافحا » وقد لمحت من كلام سيبويه ان المصدر قد ينصب على أنه مفعول مطلق قال ومثل ذلك هذا درهم سواء كانه قال هذا درهم استواء (١٦٤) .

(١٦١) الآية ١٠ من سورة فصلت . الكتاب ج ٢ ص ١١٩ .

(١٦٢) الكتاب ج ٢ ص ١١٨ .

(١٦٣) حاشية الصبان على الاثموني ج ٢ ص ١٧٣ .

(١٦٤) الجامع لاحكام القرآن ٣٤٣/١٥ واتحاف فضلاء البشر ٤٤٢/٢ .

ومما جاء المصدر فيه حالا « سواء » بالنصب فى قوله تعالى
« فى أربعة أيام سواء للسائلين » فسواء حال من أربعة مع أنه نكرة
لكنه أضيف . مؤول بمستوية تامة ، وقد يكون بمعنى استواء أى
استوت استواء على أنه مفعول مطلق .

القراءات فى الآية

١ - نصب سواء وهى قراءة حفص وقد وجهناها .

٢ - قراءة الحسن البصرى ويعقوب الحضرمى « سواء » بالجر
على النعت لأيام ، أو لأربعة أى فى أربعة أيام مستوية تامة .

٣ - ابن القعقاع « سواء » بالرفع . على أنه مبتدأ ، والخبر
للسائلين أو على تقدير هذه سواء للسائلين « ا . ه .
أنظر الجامع لأحكام القرآن ٣٤٣/١٥ واتحاف فضلاء البشر ٤٤٢/٢
قال تعالى : « وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها » (١٦٥) .

وردت هذه الآية تحت باب أسماء سيبويه :

« هذا باب ما يثنى فيه المستقر توكيدا » .

وقد بنى سيبويه هذا الباب على المثال « فيها زيد قائما فيها »
وكنا قد تحدثنا عن ذلك حينما قلنا ان العامل فى الحال قد يكون
فعلا أو ما يشبهه أو ما فيه معنى الفعل ومثلنا للأخير بقولهم « فى
الدار زيد قائما » اذا جعلنا الظرف خبرا أى تاما - كأنا قلنا « زيد
فى الدار » ثم أردنا أن نبين على أى حالة قد صار فيها فقلنا (قائما)
والعامل فيه الظرف لأنه يحوى معنى « استقر » ويجوز ان نلغى
الظرف أى لا يمتغنى به الكلام فنقول « فيها زيد قائم » واذا ثنينا
الظرف أى كررناه فان هذا لا يغير من حكم الصفة « قائم وما أشبهه »
شيئا ولكنه مجره توكيد للأول .

ان شئنا الغينا الظرف فيكون الرفع . وان شئنا اتممنا به فيكون
النصب . هذا مذهب سيبويه .

وتوضيحا لما يراه سيبويه نستطيع ان نضع عنوانا لما يقصد فنقول
ما يجوز من وجوه الاعراب فى الصفة الصالحة للخبرية اذا وجد
معها ظرف مكرر (١٦٦) .

وقد ذهب الكوفيون الى ان تكرير الظرف يوجب النصب فى
الصفة مثل « فى الدار زيد قائما فيها » وقد احتجوا بالآية التى معنا
« واما الذين سعدوا فى الجنة خالدين فيها » .

فقوله تعالى خالدين « منصوب على الحال من « الذين » ولا
يجوز غيره وقال تعالى « فكان عاقبتهما انهما فى النار خالدين
فيها » (١٦٧) .

ووجه الدليل من هاتين الآيتين ان القراء اجمعوا فيهما على
النصب وام يرو عن أحد منهم انه قرأ فى واحدة منهما بالرفع .

اما البصريون فذهبوا الى ان النصب لا يجب اذا كرر الظرف
بل يجوز فيه الرفع والنصب .

واجمعوا على انه اذا لم يكرر الظرف يجوز الرفع ، والنصب .

فمن مجيء النصب مع عدم التكرار قوله تعالى :

(١٦٦) الانصاف فى مسائل الخلاف ص ٢٥٨ .

(١٦٧) الآية : ١٧ من سورة الحشر .

« ان المتقين فى جنات وعيون • آخذين » (١٦٨) •
فقد نصب الصفة مع التكرير كما نصب مع عدمه ، وقال تعالى
« ان المتقين فى جنات ونعيم • فاكهين بما آتاهم ربهم » (١٦٩) •

قال سيبويه « ولو كانت التثنية - تكرير الظرف - تنصب لنصب
فى قولك « عليك زيد حريص عليك » ونحو هذا مما لا يسغنى
به « • اى ان الظرف (عليك لا يصح أن يكون خبرا لأنه لا يتم
به الكلام فهو ملغى مكرر •

اذن فتكريره لا يعدو ان يكون توكيدا والعبرة عند سيبويه
بالغاء الظرف أو عدمه •

وقد لانخير فى الغائه وعدمه بل نكون مجبرين على الالفاء كما
فى « عليك زيد حريص عليك » •

فماذا نحن صانعون ؟ !!

المبحث التاسع اسم الفاعل

قال تعالى : « فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله (١٧٠) ان الله
عزيز ذو انتقام » •

شرح وتحليل

وردت هذه الآية فى الكتاب (١٧١) وسيبويه بصدده الحديث

(١٦٨) الآية : ١٥ ، ١٦ من سورة الذرايات ، الكتاب ج ٢ ص ١٢٦ •

(١٦٩) الآية : ١٧ ، ١٨ من سورة الطور •

(١٧٠) ابراهيم / ٤٧ •

(١٧١) الكتاب ١/ ١٦٤ •

عن اسم الفاعل وأحكامه ، حيث قرر أنه يعمل أن كان بمعنى الحال أو الاستقبال أو حكاية حال ماضية . قال « وذلك قولك : هذا ضارب زيدا غدا فمعناه وعمله مثل هذا يضرب زيدا غدا ، فإذا حدث عن فعل في حين وقوعه غير منقطع كان كذلك .

وتقول : ه ذا ضارب عبد الله الساعة ، فمعناه وعمله مثل : هذا يضرب زيدا الساعة و كان زيد ضاربا أباك ، فانما تحدث أيضا عن اتصال فعل في حال وقوعه « (١٧٢) ١ . ه .

ولعلك قد أدركت من خلال عبارة سيوييه أن اسم الفاعل إنما عمل بالحمل على الفعل المضارع ، والفعل المضارع المحمول عليه إنما يدل على الزمان الحاضر أو الزمان المستقبل ، فإذا أريد باسم الفاعل الزمان الماضي فقد زال شبهه بالفعل المضارع فلم يبق وجه لعمله .

ومن الملاحظ أيضا أن اسم الفاعل في الأمثلة المذكورة خال من (ال) ومعتمد على شيء قبله ومنون أي أن اسم الفاعل المجرد من ال يعمل عمله أن كان بمعنى الحال أو الاستقبال ومعتمدا على شيء قبله ومنونا ، لأن التنوين مانع من الإضافة (١٧٣) .

أما أن كان صلة للآلف واللام عمل مطلقا ، يقول بدر الدين ابن النازم : « إذا كان صلة للآلف واللام قبل العمل بمعنى الماضي والحال والاستقبال باتفاق ، تقول : هذا الضارب أبوه زيدا أمس ، فتعمل ضاربا وهو بمعنى الماضي ، لأنه لما كان صلة للموصول ، وأغنى بمرفعه عن الجملة الفعلية أشبه الفعل معنى واستعمالا ، فأعطى حكمه في العمل ، كما أعطى حكمه في صحة عطف الفعل

عليه ، كما فى قوله تعالى « ان المصدقين والمصدقات واقترضوا الله قرضاً حسناً » (١٧٤) .

وفى ذلك يقول ابن مالك :

وان يكن صلة ال ففى الماضى

وغيره اعماله قد ارتضى

فاذا حذف التنوين طلبا للاخفة اُضيف اسم الفاعل الى مفعوله .

وعند حذف التنوين يظل المعنى كما هو ويظل نكرة ولا تفيد
الاضافة تعريفا .

يقول سيبويه « واعلم ان العرب يستخفون فيحذفون التنوين والنون ، ولايتغير من المعنى شيء ، وينجر المفعول لكف التنوين (١٧٥) من الاسم فى فصار عمله فيه الجر » (١٧٦) ١ . ه .

ثم يقول « وليس يغير كف التنوين ، اذا حذفته مستخفا شيئا من المعنى ، ولا يجعله معرفة ويزيد هذا عندك بيانا قوله تعالى جده « هديا بالغ الكعبة » (١٧٧) و « عارض ممطرنا » (١٧٨) فلو لم يكن هذا فى معنى النكرة والتنوين لم توصف به النكرة » (١٧٩) ١ . ه .

ثم ذكر سيبويه (١٨٠) أن كلا من اسم الفاعل والفعل المضارع

(١٧٤) الحديد / ١٨ وانظر شرح الألفية لبدر الدين / ٤٢٥ .

(١٧٥) أى لامتناع التنوين .

(١٧٦) الكتاب ١ / ١٦٥ .

(١٧٧) المائدة / ٩٥ .

(١٧٨) الأحقاف / ٢٤ .

(١٧٩) الكتاب ١ / ١٦٦ .

(١٨٠) الكتاب ١ / ١٧١ .

داخل على صاحبه ، أى ان اسم الفاعل لما أشبه المضارع من جهتي
اللفظ والمعنى عمل .

أما اللفظ فالمقصود به الحركات والسكنات ، فضارب مثلا مثل
يضرب ، وأما المعنى فالمقصود به الحال أو الاستقبال .

كما أن المضارع لما أشبه اسم الفاعل فى اللفظ أعرب .

ثم ذكر أن اسم الفاعل أن كان بمعنى الماضى فلا سبيل أمامه
إلا الإضافة الى ما بعده ، غير أنه ان عطف على مجروره اسم جاز
فيه الجر وجاز فيه النصب .

مثال ذلك :

هذا ضارب عبد الله وأخيه ويجوز : وإخاه ، على اضممار فعل
أى وضرب إخاه .

لكنه عقب على ذلك بأن الجر أقوى اذا كان المعطوف تاليا
للمعطوف عليه بدون فاصل كالمثال المذكور .

فان كان ثم فصل كان النصب أقوى ، وكلما طال الكلام بين
المعطوف والمعطوف عليه كان النصب أقوى ، واستشهد على ذلك بقوله
تعالى « وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا » (١٨١) .

نصب الشمس لما فصل بينه وبين الليل « المجرور » بقوله « سكنا »
والتقدير : وجعل الشمس والقمر حسبانا .

ثم تحدث عن اسم الفاعل الذى يتعدى فعله الى مفعولين والمراد
منه الحال أو الاستقبال ، حيث يجوز فيه التنوين وعدمه .

فاذا نونت لا تبالى أيهما قدمت ، فنقول : هذا معط زيدا

درهما ، وهذا معط درهما زيدا فان لم تنون لا يجوز التقديم مع نصب
المفعول الثانى المقدم وجر المفعول الاول المؤخر ، فلا يجوز
ان تقول : هذا معطى درهما زيد . اذ لايجوز الفصل بين الجار
والمجرور .

وانما يجوز التقديم مع جر المفعول الثانى المقدم ، ونصب المفعول
الاول المؤخر ، فتقول : هذا معطى درهم زيدا .

وعلى هذا قوله تعالى : «فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله »
فاسم الفاعل : مخلف وهو غير ممنون وقد جاز تقديم المفعول الثانى ،
لأنه جر بالاضافة ، انما المحذور ان يقدم وهو منصوب ، ويجز المفعول
الاول (رسل) المؤخر .

(الفصل بين المتضايفين)

اشرت الى ان سيبويه لايجوز الفصل بين المضاف والمضاف اليه
اذ لايجوز عنده : هذا معطى درهما زيد .

وعلة سيبويه ان المضاف يعمل الجر فى المضاف اليه وقبيح ان
يفصل بين الجار والمجرور ، لأن المجرور داخل فى الجار فصارا كأنهما
كلمة واحدة (١٨٢) .

الا ان سيبويه اجاز الفصل بين المتضايفين بالظرف والجار والمجرور
والمعطوف والعاطف فى الشعر حيث قال « ولا يجوز ياسارق الليلة
اهل الدار الا فى شعر » (٨٣) .

(١٨٢) الكتاب ١٧٥/١ وانظر سيبويه والضرورة الشعرية للدكتور / ابراهيم

حسن / ٢٥١ .

(١٨٣) الكتاب ١٧٦/١ .

وقد مثل للفصل بالجار والمجرور بقول ذى الرمة :

كان أصوات من ايعالهن بنا
أواخر الميس أصوات الفراريج (١٨٤)

وللفصل بالظرف بقول أبى حية النميرى :

كما خط الكتاب بكف يومًا يهودى يقارب أو يزيل (١٨٥)

وللفصل بالعاطف والمعطوف بقول الأعشى :

ولا نقاتل بالعصا ولا نرامى بالحجارة

الاعلالة أو بدا هة قارج نهد الجزارة (١٨٦)

(١٨٤) « الايغال » الابعاد ، والضمير يعود الى الابل ، والأواخر : جمع
أخرة الرجل ، وهى العود الذى يستند اليه الراكب ، « الميس » شجر تتخذ منه
الرحال والأقتاب .

الشاهد : اضافة أصوات الى أواخر مع الفصل بالجار والمجرور (من
ايغالهن) والبيت فى الكتاب ١٧٩/١ والخصائص ٤٠٤/٢ والانصاف / ٤٣٣ .
(١٨٥) أبى حية يصف رسوم الدار حيث شبهها بالكتابة بعضها متقارب
وبعضها متباعد ، و«يزيل» يباع .
والشاهد : حيث فصل بين المضاف «كف والمضاف اليه «يهودى» بالظرف
« يوما » .

والبيت فى الكتاب ١٧٩/١ والانصاف / ٤٣٢ أوضح المسالك ١٨٩/٣ .
(١٨٦) العلالة : آخر جرى الفرس ، والبداهة : أوله ، والقارج : الذى
انتهت أسنانه ، والنهد : الغليظ ، والجزارة : القوائم والرأس .

الشاهد : حيث فصل بين المضاف (علالة) والمضاف اليه «قارج» بالعاطف
والمعطوف (أو بداهة) انظر الكتاب ١٧٩/١ وابن يعيش ٢٢/٣ والنحو والتصريف
عند الفراء للمؤلف / ١٧٩ والديوان / ٧٨ ط : المؤسسة العربية للطباعة والنشر /
بيروت .

ويتفق الفراء مع سيبويه فى جواز الفصل بين المتضايين بشبه
الجملة فى الشعر ، ويختلفان فى أن سيبويه يجعل الفصل بالمعطوف
على المضاف قاصرا على الشعر .

أما الفراء فيرى أن المعطوف عليه أضيف الى ما أضيف الى
المعطوف ، ولكنه حذف من الأول لدلالة الثانى عليه .

قال الفراء «ولاتنكرون أن تضيف قبل وبعد واشباههما وإن لم
يظهر فقد قال :

الا بداهة أو علالة الخ « (١٨٧) ١ هـ

المبحث العاشر

النعى

قال تعالى « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين
آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم » (١٨٨) .

قال سيبويه فى الكتاب «٣٣/٢» «واعلم أن ما كان فى النكرة
رفعا غير صفة فانه رفع فى المعرفة من ذلك قوله جل وعز «أم حسب
الذين أجترحوا السيئات الخ « ١ هـ .

شرح وتحليل

هذه الآية وردت فى «الكتاب» داخل باب عنوانه «هذا باب
ما يكون من الأسماء صفة مفردا وليس بفاعل ولاصفة تشبه بالفاعل
كالحسن واشباهه ثم اوضح أن الاسم لى يكون صفة لابد أن يكون مشتقا

(١٨٧) معانى القرآن للفراء ٣٢١/٢ والنحو والتصريف عند الفراء ١٨٠/ .

(١٨٨) الآية ٢١ من سورة الجاثية .

ويجوز الوصف بالاسم الجامد اذا كان مؤولا بالمشتق ، وقد مثل سيبويه
لذلك بـ «مررت برجل أسد أبوه» اذا كان المراد بالأسد الشديد ، مررت
برجل مثل الأسد أبوه اذا كنت تشبّهه « (١٨٩) » .

هذا ... ومن الملحوظ ان سيبويه يبنى حديثه في هذا الباب على
الموصوف والصفة . فيجوز جر الصفة اذا كان الموصوف مجرورا وان
كانت الصفة للواقع بعدها لا لما قبلها فهي من قبيل النعت السببي .

ومن الملحوظ أيضا ان الأمثلة التي أتى بها فيها الموصوف نكرة
فقال «مررت برجل خز صفته» (١٩٠) و«مررت برجل أسد أبوه» .

واكد سيبويه ان هناك فرقا بين قولك «مررت برجل حسن أبوه»
فلا يجوز الا الرفع «رفع حسن» أوجره لأنه بعد النكرة ويكون نصبه
بعد المعرفة «مررت بزید حسنا أبوه» على الحال ، ولا يجوز فيه الا
النصب .

وجدير بالذكر ان سيبويه يرى جواز «مررت برجل خير منه أبوه»
قياسا على «مررت بحية ذراع طولها» فالجملة صفة لا «خير» وحده
ولا (ذراع) وحده .

ومن ثم سهل علينا ان نفهم معنى قوله «واعلم ان ماكان في النكرة
رفعا غير صفة فانه رفع في المعرفة مثل: مررت برجل خير منه أبوه
فان خير مرفوع على انه خبر لمبتدأ أبوه وليس صفة للنكرة رجل .
واذا وقع هذا الوصف للنكرة بعد معرفة فانه يرفع على انه خبر لمبتدأ
والجملة حال من المعرفة ومثل ذلك «سواء محياهم ومماتهم» فان
سواء وصف في الحقيقة للمحيا والممات ولا يصح ان يكون صفة لاسم
الموصول «الذين» من قوله تعالى «كالذين آمنوا وعملوا الصالحات» لأن

(١٨٩) الكتاب ج ٢ ص ٢٩ .

(١٩٠) الخز - ثياب تنسج من صوف وابرسم ، والصفة مايوضع على المرح .

الموصول معرفة و (سواء) نكرة • وانما يجوز نصب نحو سواء الواقع بعد المعرفة على انه حال وهى لغة رديئة كما ذكر سيبويه • الكتاب ٣٤/٢ اذن فـ (سواء) خبر مقدم و (محياهم) مبتدا و «معاتهم» معطوف عليه والجملة فى محل نصب حال من الذين (الثانية) •

المبحث الحادى عشر

التوكيد

قال تعالى «فسجد الملائكة كلهم أجمعون» (١٩١) •

قال سيبويه فى الكتاب «٣٨٧/٢» «فاما نفسه حين قلت : رايت اياه نفسه ، فوصف بمنزله هو ، وياه بدل ، وانما ذكرتهما توكيدا ، كقوله جل ذكره «فسجد الملائكة كلهم أجمعون» ا.هـ •

شرح وتحليل

حينما سئل سيبويه لبدل المضمرة من المضمرة قال وذلك قولك رايت اياه نفسه ، بعد ذلك اخذ يوضح الفرق بين البدل وضمير الفصل •

فضمير الفصل يصح أن يكون مبتدا بخلاف البدل وأما (نفسه) فتوكيد معنوى ويسميه سيبويه وصفا وياه بدل من الهاء فى رايت فقد ذكر البدل والتاكيد ويكونان بمنزلة توكيدين •

وليس هذا غريبا فقد يأتى تأكيدان لمؤكد واحد •

قال تعالى « فسجد الملائكة كلهم أجمعون » فاياه نفسه بمنزلة كلهم أجمعون •

المبحث الثانى عشر

البدل

قال تعالى «لنسفعا بالناصية • ناصية كاذبة خاطئة» (١٩٢) .

قال سيبويه فى الكتاب «٨/٢» «واعلم أن كل شىء كان للنكرة صفة فهو للمعرفة خبر ، وذلك قولك : مررت بأخويك قائمين ، فالقائمان هنا نصب على حد الصفة فى النكرة ، وتقول : مررت بأخويك مسلما وكافرا ، هذا على من جر وجعلهما صفة للنكرة ، ومن جعلهما بدلا من النكرة جعلهما بدلا من المعرفة كما قال الله عز وجل «لنسفعا بالناصية • ناصية كاذبة خاطئة» ٥٠هـ.

شرح وتحليل

وردت هذه الآية تحت باب عنوانه «هذا باب مجرى نعت المعرفة عليهم» (١٩٣) .

ومعناه هذا باب ما يصح ان يكون نعتا للمعرفة • بدليل قوله فى هذا الباب : واعلم أن العلم الخاص (يقصد العلم الشخصى) من الأسماء يوصف بثلاثة أشياء : بالمضاف الى مثله «يعنى الى مثله من المعارف كالمضاف الى الضمير والى اسم الإشارة» وبالألف واللام ، وبالأسماء المبهمة «يقصد بالأسماء المبهمة أسماء الإشارة» بدليل قوله «وأما المبهمة فنحو مررت بزيد هذا» (١٩٤) .

وقد تحدث سيبويه فى هذا الباب عن أنواع المعارف ثم تكلم

(١٩٢) الآية ١٥ ، ١٦ من سورة العلق .

(١٩٣) ج ٢ ص ٥ من الكتاب .

(١٩٤) ج ٢ من كتاب سيبويه ص ٦ .

عن بعض التوابع كالصفة والبدل ، والتاكيد ، والاية التى معنا من قبيل البدل والشاهد فيها ابدال النكرة «ناصية» من المعرفة «الناصية» .

قال الزمخشري فى مفصله « خلا أنه لا يحسن ابدال النكرة من المعرفة الا موصوفه ، لأن البيان مرتبط بهما جميعا » (١٩٥) .

وقد شرط ابن الحاجب كغيره من النحاه فى ابدال النكرة من المعرفة وصف النكرة - قال الرضى : وليس على الاطلاق بل فى بدل الكل من الكل ، وقال : قال ابو على فى الحجة ، وهو الحق - يجوز تركه أى ترك وصف النكرة المبدلة من المعرفة اذا استفيد من البديل ما ليس فى المبدل منه كقوله تعالى «بالواد المقدس طوى» (١٩٦) . اذا لم يجعل طوى اسم الوادى ، بل من الطى لأنه قدس مرتين فكأنه طوى بالتقديم هذا . . وقد أتى سيبويه لهذا الشاهد القرآنى بنظير من شعر العرب حيث قال (١٩٧) وانشدنا لبعض العرب الموثوق منهم .

فالى ابن ام اناس ارحل ناقتى
عمرو فتبلغ حاجتى او تزحف

ملك اذا نزل الوفود ببابه
عرفوا موارد مزيد لا ينزف (١٩٨)

(١٩٥) شرح الفصل ج ٣ ص ٦٨ .

(١٩٦) الاية ١٢ من طه . وانظر شرح الكافية ج ١ ص ٣٤٠ .

(١٩٧) سيبويه ج ٢ ص ١١ .

(١٩٨) البيتان قالهما بشر بن أبى خازم . «ام اناس» بنت ذهل بن شيبان وهى بعض جدات الممدوح و«عمرو» هو عمرو بن حجر الكندى وهو الممدوح «ارحل ناقتى» تقول رحل فلان ناقتة يرحلها من باب فتح اذا وضع عليها الرحل وهياها للسفر «فتبلغ حاجتى» حذف المفعول أى فتبلغنى حاجتى «تزحف» من الازحاف وهو الاعياء «الموارد» المناهل «المزيد» البحر يعطوه الزيد - الرغبة : «ينزف» ينفد ماؤه .

الشاهد فيه : حيث أبدل «ملك» من قوله «عمرو» ابدال نكرة من معرفة لزيادة الفائدة فيه .

قال تعالى « وانك لتهدى الى صراط مستقيم . صراط الله » (١٩٩) .

قال سيبويه في الكتاب «١٤/٢» «أما بدل المعرفة من النكرة فتقولك : مررت برجل عبدالله ، كأنه قيل له : بمن مررت ؟ أو ظن أنه يقال له ذاك ، فأبدل مكانه ما هو أعرف منه ومثل ذلك قوله عز وجل ذكره «وانك لتهدى الى صراط مستقيم . صراط الله» ٥١ هـ .

شرح وتحليل

مازال سيبويه يتحدث عن البديل وأحكامه وصوره .

فقد يبدل المعرفة من النكرة مثل «مررت برجل عبدالله» وتبدل المعرفة من المعرفة مثل «مررت بعبد الله زيد» . وقد وضح أن هذا الذوع اما من قبيل الغلط أو الأضراب .

وقد بين سيبويه أن القطع في البديل جيد . مثل «مررت برجل عبدالله» . كأنه قيل لك من هو ؟

وجدير بالذكر أن سيبويه لا يفرق بين بدل الكل من الكل وعطف البيان .

قال الرضى (الكافية ج ١ ص ٣٣٧) «وانا الى الآن لم يظهر لى فرق جلى بين بدل الكل من الكل وعطف البيان» .

انظر مجلة مجمع اللغة العربية ج ٢٤ يناير سنة ١٩٦٩ ص ١٣٦ .
والذى يعنينا أن الشاهد في الآية هو ابدال المعرفة من النكرة .

وقد نص ابن هشام (٢٠٠) على أن الآية التي معنا والسابقة
« بالناسية ناصية لا يصح إلا أن تكون من قبيل البديل لاعطف البيان
لأن البيان لا يخالف متبوعه في تعريفه وتذكيره ... ولا يختلف في
جواز ذلك في « البديل » .

قال الزمخشري (٢٠١) وهو بصدد هذه الآية وسابقتها « وليس
بشرط أن يقطابق البديل والمبديل منه تعريفاً وتذكيراً بل لك أن تبدل
أي النوعين شئت من الآخر .

وكما ذكرنا أن سيبويه يرى جواز قطع البديل المعرفة من البديل منه
النكرة وبناء عليه يجوز عنده رفع « صراط » من قوله تعالى « صراط
الله » على أنني بحثت كثيراً في كتب القراءات فلم أجد نصاً صريحاً
يفيد جواز القطع .

وقد استشهد سيبويه على جواز القطع في مثله بقول بعض
الهمذليين وهو مالك بن خويلد الخناعي :

يامي أن تفقدى قوما ولدتهم
أو تخلصيهم فان الدهر خلاص

عمرو وعبد مناف والذي عهدت
ببطن عرعر أبي الضيم عباس (٢٠٢)

(٢٠٠) المغني ج ٢ ص ٨٦ .

(٢٠١) شرح المفصل ج ٣ ص ٦٨ .

(٢٠٢) من الواضح أن سيبويه حدد القائل بأنه مالك بن خويلد الخناعي
إلا أن الأستاذ / عبد السلام هارون في معجم الشواهد العربية ج ١ / ١٩٧ عين
الهمذلي أما أبو ذؤيب ، أو أمية بن أبي عائذ أو مالك بن خويلد ، أو عبد مناف
ابن ربيع ، أو صخر الغي ، أو الفضل بن عباس بن عتبة .

و«تخلصيهم» من أخذ الشيء خلسة ، أي بغتة ، وهو يخاطب امراته (م) =

المبحث الثالث عشر

تابع المنادى

قال تعالى : يا جبال أوبى معه والطير » (٢٠٣) .

برفع الطير ، وقد أشار سيبويه الى أنها قراءة الأعرج (٢٠٤) ،
والآية هي «ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبى معه والطير والناله
الحديد» .

ذكر سيبويه هذه الآية ، وهو يتحدث عن توابع المنادى ، وقد
أجملها ابن مالك فى قوله :

تابع ذى الضم المضاف دون ال
ألزمه نصبا كازيد ذا الحيل

وما سواه ارفع أو انصب واجعلا
كمستقل نسقا وبدلا

وان يكن مصحوب ال ما نسقا
ففيه وجهان ورفع ينتقى

= قائلا لها لا تحزنى فهذه طبيعة الدهر لا امان له فان اولادك الذين فقدوا
وان كانوا اعرزاء عندك فهم لا قيمة لهم عنده .

وفى البيت الثانى بين القوم المفقودين (عرعر) جبل فى بلاد هذيل .
والشاهد فيه : « عمرو » وما بعده مما قبله ورفع على الابتداء . و(عباس)
عطف بيان من الذى .

البيت الاول : ورد فى ديوان الهذليين ١/٣ .

والثانى ورد فى الخزائن ٣٦٠/٢ وديوان الهذليين ١/٣ .

(٢٠٣) الآية ١٠ من سورة سبا . الكتاب ١٨٧/٢ .

(٢٠٤) انظر اتحاف فضلاء البشر ٣٨٢/٢ .

أى إذا كان المنادى مبنيا على الضم لكونه مفردا علما بـ وكان تابعه مضافا غير مقترن بال فإنه يلزم النصب مراعاة لمحل المنادى سواء أكان هذا التابع نعتا نحو :

(يا زيد ذا الحيل)

أم عطف بيان نحو

(يا رجل عبد الله)

أم توكيدا نحو :

(يا زيد نفسه) و (يا تميم كلهم) •

وما سوى ذلك التابع المستكمل شرطين وهما الإضافة والخلو من الـ شيئان : المضاف المقرون بال ، والمفرد فإنه يجوز فيه الرفع والنصب نقول يا زيد الحسن الوجه فهو مضاف مقرون بال نعت • ويازيد الحسن (مفرد نعت) •

ومثال عطف البيان : يا غلام بشر وبشرا ومثال التوكيد : يا تميم اجمعون واجمعين •

فالنصب اتباعا للمحل والرفع اتباعا للفظ •

أما إذا كان التابع للمنادى عطف نسق خاليا من (ال) أو بدلا • فإنهما يجعلان كالمنادى المستقل •

نقول :

(يا زيد بشر) بالضم •

(ويا زيد وبشرا) •

ونقول :

• (يازيد أبا عبدالله) و (يازيد أبا عبدالله) •

لأن البدل في نية تكرار العامل وكذا العاطف كالنائب عن العامل.
وان كان التابع للمنادى المذكور عطف نسق مقترنا بال ففيه الرفع
والنصب •

والرفع أكثر كما هو مذهب الخليل وسيبويه • والآية التي معنا
من هذا الأخير •

(الطير) بالرفع أكثر عطفا على (جبال) لما فيه من مشكلة
الحركة ، وقرا السبعة بنصب الطير عطفا على (فضلا) (٢٠٥) •

المنادى المضاف الى ياء المتكلم

• قال تعالى «يا عباد فاتقون» (٢٠٦) •

المنادى الصحيح الآخر ان اضيف لياء المتكلم فان الأفصح فيه
والأكثر حذف الياء والاكتفاء بالكسرة نحو «يا عباد فاتقون» •

وفي بعض اللغات تبقى ياء المتكلم في المنادى في الوقف والوصل.

قال سيبويه :

• «وكان أبو عمرو يقول «يا عبادى فاتقون» (٢٠٧) •

• (٢٠٥) حاشية المبان على الأسموني ج ٣ ص ١٤٨ - ١٤٩

• (٢٠٦) الآية ٤٦ من سورة الزمر • الكتاب ج ٢ ص ١٩٦

• (٢٠٧) الكتاب ج ٢ ص ٢١٠

واستشهد على ذلك بقول الراجز • وهو عبد الله بن عبد الأعلى
القرشي :

وكننت اذ كنت الهى وحدكا لم يك شئ يا الهى قبلكا

والشاهد فى البيت : حيث اثبت الياء فى «الهى» والاكثر الحذف
لان النداء باب حذف وتغيير •

المبحث الرابع عشر

كنايات العدد

قال تعالى «وكاين من قرية» (٢٠٨) •

والآية فى سورة الطلاق « وكاين من قرية عنت عن امر ربها ورسله
فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا » •

ذكر سيبويه هذا الجزء من الآية وهو بصدد الحديث عن كنايات
العدد وهى كم وكاى وكذا وكيت •

وربما كان سيبويه غامضا فى توضيح ما يريد • لذلك نرى ان نفصل
ما أجمله :

أولا : أشكال « كاي »

١ - يقال «كاي» بفتح الكاف والهمزة وتشديد الياء منونة مكسورة •

٢ - يقال «كائن» بالفاء بعد الكاف ثم همزة مكسورة ثم نون ساكنة •

(٢٠٨) الآية ١٨ من سورة الحج و ٨ من سورة الطلاق - الكتاب ج ٢ ص

٣ - وقد تكتب هكذا «كأين» وذلك كما فى المصحف وهى كالاولى
الا أن التنوين مكتوب .

« وجوه الاتفاق بين كاي وكم »

١ - أن كلا منهما اسم مبنى أما اسمية (كم) فبدليل اضافتها ودخول
حرف الجر عليها . وأما بناؤهما فلأنهما أشبهتا الحرف شبا معنويا ،
فلاستفهامية منهما تشبه همزة الاستفهام فى المعنى ، والخبرية منهما
تشبه رب فى الدلالة على التكثير . وأما اسمية (كاي) فبدليل أنها تقع
مبتدأ محدثا عنه ، وقد يدخل حرف الجر عليها .

٢ - أن كلا منهما مبهم الجنس والمقدار والتمييز فى كل منهما
يبين جنسه المبهم .

٣ - افتقار كل منهما الى التمييز .

٤ - أن كلا منهما له صدر الكلام .

٥ - أن كلا منهما على نوعين : استفهامية وخبرية بمعنى كثير
والدليل على أن كاي تأتى استفهامية . قول أبى بن كعب (٢٠٩) لابن
مسعود : كاي تقرا سورة الاحزاب آية ؟ فاجابه بقوله : ثلاثا وسبعين .

ماتخالف فيه «كاي ، كم» .

١ - الراجع أن كاي مركبة من كاف التشبيه وأى المنونة والراجع
ان كم بسيطة .

٢ - تمييز كاي يكثر مجيئه مجرورا بمن واذا لم يجر بمن كان
منصوبا .

٣ - ذهب جمهور النحاة الى ان كاي لا يدخل عليها حرف الجر،
وذهب بعضهم الى جواز جرّها تقول : بكاي تبيع هذا الثوب ؟

٤ - وجمهور النحاة على ان «كاي» نوع واحد وهو الخبرية التي
بمعنى كثير ولا تكون استفهامية .

٥ - تمييز (كاي) لم يجيء الا مفردا . واما تمييزكم فياتي مفردا
وجمعاً .

وكاي تقع مبتدأ اما خبرها فكخبر اي مبتدأ . اي لا يشترط في
خبرها ان يكون شيئاً معيناً وهو الراجح .

وتقع مفعولاً مثل (كاي رجلاً رأيت) .

قال سيبويه (٢١٠) عن (كم) و (كاي) و (كذا) و (كيت) .
« هو مبهم في الأشياء وهو كناية للعدد بمنزلة فلان اذا كنيت في
الاسماء » .

وقال عن «كاي» «أكثر العرب انما يتكلمون بها مع (من) » .

وعلل لكثرة اقتران تمييزها بـ (من) بقوله «فانما ألزموها (من)
لأنها توكيد فجعلت كأنها شيء يتم به الكلام وصار كالمثل» (٢١١) .

وقال «وان حذف (من) و (ما) فعربى» .

اي ان حذف (من) مع (كاي) و (ما) مع لاسيما فعربى .

ويذهب سيبويه الى ان (كاي) بمعنى (رب) المفيدة للتكثير .

(٢١٠) الكتاب ج ٢ ص ١٧٠ .

(٢١١) الكتاب ج ٢ ص ١٧١ .

هذا .. والعامل في التمييز المجرور لفظا أو المنصوب مسو
(كائن) المميز فهو شبيه باسم الفاعل لأنه طالب التوضيح .

وقد جاءت (كائن) في الشعر .

وقال سيبويه « وقال عمرو بن شاس :

وكائن ردونا عنكم من مدجج
يجيء أمام الألف يردى مقنعا » (٢١٢)

(٢١٢) وقيل قائله عمرو بن الأسود .

اللمعة : المدجج « اللاس السلاح تاما » يردى « يتبختر في مشيه » « المقنع »
الذي يستر رأسه وقاية لها من الاعداء .
« كائن » مفعول به مقدم للفعل « رد » مبني على السكون في محل نصب
وردنا فعل وفاعل « من مدجج » من - حرف جر زائد « مدجج » تمييز « كائن »
وهو منصوب بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف
الجر الزائد .

« يجيء » فعل وفاعل « أمام » ظرف زمان منصوب وعلامة نصبه الفتحة متعلق
بـ « يجيء » والألف مضاف اليه و(يردى) فعل وفاعل (مقنعا) حال والجملة
صفتان لـ (مدجج) في محل نصب على المحل وفي محل جر على اللفظ .
الشاهد : مجيء (كائن) بمعنى (كم) الخبرية والاثيان بمن الجارة بعده .

المبحث الخامس عشر

اعراب الفعل

قال تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فان لم يكونا رجلين فرجل وامراتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى » (٢١٣) .

قال سيبويه (٢١٤) « وتقول : ازيد ان تاتيني فتشتمنى ، لم يرد الشتيمة ، ولكنه قال : كلما اردت اتيانك شتمتنى . هذا معنى كلامه ، فمن ثم انقطع من ان ، قال رؤيه يريد ان يعربه فيعجمه (٢١٥) . اى فاذا هو يعجمه .

وقال الله عز وجل « لنبين لكم ونقر فى الارحام » (٢١٦) اى ونحن نقر فى الارحام . لانه ذكر الحديث للبيان ، ولم يذكره للاقرار ، وقال عز وجل « ان تضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى » فانصب ، لانه امر بالاشهاد لان تذكر احدهما لاخرى ومن اجل ان تذكر . هـ . ا

وقال فى موطن آخر (٢١٧) واعلم ان اللام ونحوها من جروف الجر قد تحذف من « ان » كما حذفت من (ان) جعلوها بمنزلة المصدر حين قلت : فعلت ذاك حذر الشر اى لحذر الشر ، ويكون مجرورا على التفسير الآخر .

(٢١٣) البقرة / ٣٨٢ .

(٢١٤) الكتاب ٥٢/٣ ، ٥٣ .

(٢١٥) الشاهد فيه رفع يعجمه على القطع اى فاذا هو يعجمه واعجابه : ان يجعله مشكلا لبيان له ، ولايجوز النصب على العطف لفساد المعنى الكتاب ٥٢/٣ والمقتضب ٣٣/٢ .

(٢١٦) الحج / ٥ .

(٢١٧) الكتاب ١٥٤/٣ .

ومثل ذلك قولك : انما انقطع اليك ان تكرمه ؛ أى لأن تكرمه .

ومثل ذلك قولك : لا تفعل كذا وكذا أن يصيبك أمر تكرمه ، كأنه قال : لأن يصيبك أو من أجل أن يصيبك ، وقال عز وجل : « أن تضل أحداهما » ٥٠٩ .

شرح وتحليل

ورد هذا الشاهد القرآنى تحت باب عنوانه « هذا باب اشتراك الفعل فى أن وانقطاع الآخر من الأول الذى عمل فيه أن » (٢١٨) .

ولكى يوضح سيبويه هذا العنوان أورد بعض الأمثلة ، مثل : أريد أن تأتيني ثم تحدثنى فـ (تحدث) فعل مضارع منصوب ؛ لأن معطوف على مضارع منصوب بأن ، فالإرادة واقعة على الاتيان والحديث معا ، أى أنهما مشتركان فى المراد .

ولو أردت وقوع الإرادة على الاتيان فقط رفعت « تحدثنى » . ومثل ذلك قوله تعالى « ننبين لكم ونقر فى الأرحام » .

لم ينصب (نقر) مثلما نصب « نبين » ؛ لأن الله تعالى ذكر ما ذكره من قدرته على خلقنا من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ليبين لنا أنه تعالى قادر على البعث ، لا للأقرار فى الأرحام .

وعليه فإن « ونقر فى الأرحام » جملة مستأنفة ؛ أى ونحن نقرر .

أذن فـ (نقر) منقطع من الأول « نبين » الذى عمل فيه

« أن » والشاهد في الآية التي معنا : نصب « تذكر » لأنه معطوف على (تضل) المنصوب بأن ، وهذا توجيه من حيث الصناعة .

أما المعنى فإن الله تعالى أمر بالاشهاد لتذكر احدهما الاخرى اذا ضللت احدهما ، او بسبب ضلال احدهما .

اقرأ معنى عبارة سيبويه لتري أن تفسيره كما قلت ، يقول (٢١٩) « فانقصب لأنه أمر بالاشهاد لأن تذكر احدهما الاخرى ومن أجل أن تذكر » .

فإن قال انسان : كيف جاز أن تقول : أن تضل ولم يعه هذا للضلال وللالتباس ؟ فانما ذكر أن تضل ؛ لأنه سبب الاذكار ، كما يقول الرجل : أعدته أن يميل الحائط فادعمه ، وهو لا يطلب باعداد ذلك ميلان الحائط ولكنه اخبر بعله الدعم وسببه « ا . ه .

وعلى القطع قرأ حمزه ووافقه الأعمش « فتذكر » رفعا .

قال سيبويه « وقرأ أهل الكوفة «فتذكر» رفعا » .

وعبارته هذه تحتاج الى نظر وتحقيق ، قال الأستاذ / عبد السلام هارون (٢٢٠) : « اطلاقه هذا يعوزه التحقيق ، فإن صاحب هذه القراءة هو حمزة فقط من الكوفيين ، ووافقه الأعمش ، وأما بقية قراء الكوفة ، وهما عاصم والكسائي ، ووافقهما نافع وابن عامر وأبو جعفر وخلف فقد قرأوا بنصب « فتذكر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب » أن تضل احدهما فتذكر » بالنصب ايضا .

ومما يجدر ذكره أن حمزة قرأ صدر الآية « أن تضل » بلشرط

• (٢١٩) الكتاب ٥٢/٣

• (٢٢٠) الكتاب ٥٤/٣

فجعل الجواب مقرونا بالفاء « فتذكر » (٢٢١) هـ١٠

وقراءة حمزة يساعدنا المعنى المراد ، مما جعل الكوفيين يذهبون الى أن (أن) المفتوحة تكون شرطية اذا كانت فى محل رفع أو نصب أو جر .

و (أن) ومدخولها هنا فى موضع جر كما نص على ذلك سيبويه فى الموطن الثانى .

قال الفراء عقب قوله تعالى : « ولستم بأخديه الا أن نغمضوا فيه » (٢٢٢) .

« فتحت (أن) بعد الا وهى فى مذهب جزاء ، وانما فتحتها ؛ لأن « الا » قد وقعت عليها بمعنى خفض يصلح ، فاذا رأيت « أن » فى الجزاء قد أصابها معنى خفض أو نصب أو رفع ، فهذا من ذلك والمعنى والله أعلم : ولستم بأخديه الا على اغماض » (٢٢٣) هـ١٠

وقال الرضى « وقال الكوفيون « أن » المفتوحة بمعنى المكسورة الشرطية ، ويجوزون مجئ « أن » المفتوحة شرطية ، قلوا : القراءتان فى قوله تعالى : « أن تضل » أى فتح الهمزة وكسرها بمعنى واحد ، أى بمعنى الشرط » (٢٢٤) هـ١٠

قال البغدادي « قد صوب ابن هشام أيضا فى المغنى رأى الكوفيين كما صوب الشارح المحقق ، واستدل لهم بعين ما استدلل به الشارح ،

(٢٢١) انظر السبعة لابن مجاهد / ١٩٣ ، وتفسير أبى حيان ٣٤٨/٢ - ٣٤٩ ، واتحاف فضلاء البشر ٤٥٩/١ .

(٢٢٢) البقرة / ٢٦٧ ، قال الصابوني «أى لستم تقبلونه لو اعطيتموه الا اذا تساهلتم وأغمضتم البصر » صفوة التفاسير / ١٧٠ .

(٢٢٣) معانى القرآن ١٧٨/١ .

(٢٢٤) شرح الكافية ٢٥٣/١ .

وهذا من توافق الخاطر « (٢٢٥) د. د. أ. .

يقول ابن هشام في المغنى « وقد ذكر لـ (أن) معان أربعة
آخر :

أحدها : الشرطية كـ (أن) المكسورة ، واليه ذهب الكوفيون ،
وبرجحه عندي أمور .

أحدها : توارره المفتوحة والمكسورة على المحل الواحد ، والأصل
التوافق ، فقريء بالوجهين قوله تعالى « أن تفضل أحدهما » ولا يجرمنكم
شئان قوم أن صدوكم » (٢٢٦) « أفنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم
قوما مسرفين » (٢٢٧) .

وقد مضى أنه روى بالوجهين قوله
أغضب أن اذ ناقتيبة حزتا (٢٢٨)

الثاني : مجيء الفاء بعدها كثيرا كقوله :
أبا خراشة أما أنت ذا نفر
فإن قومي لم تأكلهم الضبع (٢٢٩)

الثالث : عطفها على (أن) المكسورة في قوله :

(٢٢٥) خزائن الأدب ١٩/٤ .

(٢٢٦) المائدة / ٢ وقرأ بكسر الهمزة أبو عمرو وابن كثير والباقون بفتحها .

البحر المحيط ٤٢٢/٣ .

(٢٢٧) الزخرف / ٥٥ قرأ نافع والأخوان بكسر الهمزة وقرأ الجمهور

بفتحها . البحر المحيط ٦/٨ .

(٢٢٨) البيت : أغضب أن اذنا قتيبة حزتا جهارا ولم تغضب لقتل ابن خازم

وقائلة : الفرزدق ، والحز : القطع ، وابن خازم : عبدالله بن خازم السلمي أمير

خراسان من قبل ابن الزبير . وقد ورد البيت في الكتاب ١٦١/٣ ، والمعنى ٨٦/١

والنحو والتصريف عند الفراء ٢٧٨/٢ والديوان ٨٥٥/٠

(٢٢٩) قائله : عباس بن مرداس السلمي ، وقد ورد في الكتاب ٢٩٣/١ ،

والخصائص ٣٨١/٢ والانصاف / ٧١ وابن يعين ٢٩٩/٢ ، ١٣٢/٨ والخزانة

٨٠/٢ ، ٤٢١/٤ والهمع ١٢٢/١ ، والنحو والتصريف عند الفراء ٢٧٩/٠

أما أقمت ولما أنت مرتحلا
فأله يكلا ما تاتي وما تذر (٢٣٠)
الرواية بكسر « ان » الأولى وفتح الثانية ، فلو كانت المفتوحة
مصدرية لزم عطف المفعول على الجملة « (٢٣١) ٢٠١ هـ .

تعقيب

من هذا العرض يتبين لنا أن سيبويه في الموطن الأول والثاني لم
ير في (أن) المفتوحة معنى الشرط والجزاء ، بل ذكرها في الأول
ليبين أن «تذكر» مشترك مع «تضل» في النصب ، وفي الثاني ليبين
أن حرف الجر قد يحذف من «أن» ، أي لأن تضل .

وفي هذا يقول ابن مالك :

وعدلا زما بحرف جر وان حذف فالنصب للمنجر

نقلا وفي أن وأن يطرد مع أمن لبس كعجبت أن يدوا

ويدوا : أي يعطوا الدية .

أما الفراء فقد بين المواطن التي تفتح فيها (ان) الشرطية وهي
كونها هي ومدخولها في موضع رفع أو نصب أو جر ، أي يصلح أن
تكون في هذه المواضع ، ويكون المعنى متمشيا مع هذا التقدير ، وليس
معنى ذلك أنها في موضع جر بعد حذف الجار ، والا لما كانت شرطية
بل تكون والحالة هذه مصدرية ، والمصدرية غير مرادة هنا ، لأن
المصدرية مع مدخولها في تاويل مفرد ، وإن الشرطية مع مدخولها جملة
فكيف تكون مصدرية وشرطية في آن واحد ؟! هذا لا يجوز . وإنما سرت
كلام الفراء على هذا النحو حتى أطرده التناقض من كلامه .

(٢٣٠) لم أقف على قائله ، وهو في ابن يعيش ٩٨/٢ ، ٩٩ والخزانة
٨٢/٢ ، والمغنى ٣٤/١ والنحو والتصريف عند الفراء ٢٧٩/٢ .
(٢٣١) المغنى ٣٣/٣ ، حاشية الأمير .

قال تعالى « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل » (٢٣٢) .

قال سيبويه (٢٣٣) «وتقول : ذره يقل ذاك وذره بقول ذاك »
فأحدهما الابتداء ، والآخر على قولك : ذره قائلاً ذاك ، فتجعل يقول
في موضع قائل .

فمثل الجزم قوله عز وجل « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل »
ومثل الرفع قوله تعالى جده «ذرهم في خوضهم يلعبون» (٢٣٤) ٢٠١ هـ .

شرح وتحليل

«يأكلوا» فعل مضارع مجزوم ، وعلامة جزمه حذف النون ، وعلّة
الجزم وقوعه جواباً للطلب ، وهذا الفعل المجزوم كان مقترناً بانفشاء
نسقطت ، لكن يشترط لجزمه أن يقصد الجزاء ، قال ابن مالك :

ويعد غير النفي جزماً اعتمد
ان تسقط الفا والجزاء قد قصه

فان لم يقصد الجزاء فانه لايجزم بل يرفع اما مقصودا به الوصف ،
نحو : ليت لى مالا أبفق منه ، أو الحال أو الاستئناف (٢٣٥) ،
ويحتملها قوله تعالى «فاضرب لهم طريقاً فى البحر يبسا لا تخاف دركاً
ولا تخشى» (٢٣٦) .

قال سيبويه «أثنتى آتاك ، فنجزم على ما وصفنا ، وان شئت رفعت

• (٢٣٢) الحجر ٣/

• (٢٣٣) الكتاب ٩٨/٣

• (٢٣٤) الأنعام ٩١/

• (٢٣٥) الأنعام ٣٠٨/٣ ، ٣٠٩

• (٢٣٦) طه / ٧٧

على ان لا تجعله معلقا بالاول ، ولكنك تبتدئه ، وتجعل الاول مستغنيا عنه ، كانه يقول : ائتنى انا آتيك » (٢٣٧) ٥٠١.

وقد مثل سيبويه للرفع بقوله تعالى «ذرهم فى خوضهم يلعبون» . ف «يلعبون» اما فى محل نصب حال من (هم) أو جملة مستأنفة .

العامل فى الجواب

اختلفت كلمة النحاة حول العامل فى الجواب ، حيث ذهب السيرافى (٢٣٨) وأكثر المتأخرين الى أن الجزم باضمار شرط مقدر (٢٣٩) .

قال السيرافى «والدليل على ذلك أن الأفعال التى تظهر بعد هذه الأشياء إنما هى ضمانا يضمنها ويعد بها الأمر والناهى ، وليست بضمانات مطلقة ، ولاعدات واجبة على كل حال ، وإنما هى معلقة بمعنى أن كان ووجد وجب الضمان والعدة ، وإن لم يوجد لم يجب .

ألا ترى أنه اذا قال : ائتنى آتلك لم يلزم الأمر أن يأتى المأمور الا بعد أن يأتيه المأمور . . . ولفظ الأمر والاستفهام لايدل على هذا المعنى ، والذي يكشفه الشرط ، فوجب تقديره بعد هذه الأشياء » (٢٤٠) ٥٠١.

وذهب ابن خروف الى أن لفظ «الطلب ضمن معنى حرف الشرط فجزم واختار هذا الراى ابن مالك .

(٢٣٧) الكتاب ٩٤/٣ ، ٩٦ .

(٢٣٨) أبو سعيد الحسن بن عبد الله نشأ بسيراف من بلاد فارس على الخليج الفارسى تلقى عن ابن السراج ومبرمان وابن دريد وغيرهم . شرح كتاب سيبويه وله كتاب اخبار النحويين البصريين ، توفى ببغداد سنة ٣٦٨ هـ .

(٢٣٩) الاشمونى ٣/٣١٠ .

(٢٤٠) حاشية الكتاب ٩٤/٣ .

تعقيب

هذا الرأي الذى اختاره ابن مالك قد وجهت له عدة طعون ، منها ان تضمن الفعل معنى الحرف اما غير واقع او غير كثير ، بخلاف تضمن الاسم معنى الحرف ، ومنها انه يقتضى كون العامل جملة ولا يوجد عامل جملة .

ومنها : ان فى تضمين : اثنتى مثلا معنى ان تاتنى تضمين معنيين معنى ان ومعنى تاتنى ، ولا يوجد فى لسانهم تضمين معنيين .

وهذا الرأي المعقب عليه منسوب للخليل وميبويه ايضا (٢٤١) .

وقيل : ان الامر والنهى وباقيها نابت عن الشرط : اى حذفت جملة الشرط ، وانيبب هذه فى العمل منابها فجزمت .

وقد نسب الأشموني هذا الرأي لابى على انفارسى والسيرافى وابن عصفور .

ونسبة هذا الرأي للسيرافى غير صحيحة ، حيث ان مذهبه كما ذكرت ، وهو ان الجزم باضمار شرط مقدر .

المبحث السادس عشر

الحمل على المعنى

• قال تعالى «ومنهم من يستمعون اليك» (٢٤٢)

قال سيبويه في الكتاب «٤٠/٢» «وقالوا فيما لم يكسر عليه الواحد لأنه في معنى الجمع . كما قالوا في هذا ، ، كما قال الله تعالى جده «ومنهم من يستمعون اليك» ٥٠١ .

شرح وتحليل

إذا أردنا أن نعتون كلام سيبويه الذي ورد ضمنه هذه الآية قلنا هذا باب الحمل على المعنى .

قال السيوطي : « قال في الخصائص (٢٤٣) « اعلم أن هذا النوع غور من العربية بعيد ، ومذهب نازح فصيح ، وقد ورد به القرآن وفصيح الكلام منثورا ومنظوما .

ويمضي السيوطي قائلا « فمن تذكير المؤنث قوله تعالى « فمن جاءه موعظة من ربه » لأن الوعظة والوعظ واحد .

ويقول : وقال تعالى « ومن الشياطين من يغوصون له » (٢٤٤) فحمل على المعنى والآية التي أتى بها سيبويه من هذا القبيل لأن « من » معناها الجمع فأعاد الضمير جمعا ولفظها مفرد (٢٤٥) .

والذي يعنينا في هذا المقام هو بيان مناسبة وجود هذه الآية وسط

• (٢٤٢) الآية ٤٢ من سورة يونس .

• (٢٤٣) ج ٢ ص ٤١٣ .

• (٢٤٤) الآية ٨٢ من سورة الانبياء .

• (٢٤٥) الاشياء والنظائر ١/١٨٥ .

تذكير الفعل واتصال علامة التانيث به ومتى يجب إلحقها ومتى
لا يجب .

إذا كان الأمر كذلك نقول : قد اتفق النحاة على أنه لا يلزم تانيث
الفعل وإن كان الفاعل مؤنثا - إذا كان الفاعل مجازى التانيث أو كان
اسم جمع أو جمع أو بعبارة أخرى يجوز تانيث الفعل وعدمه إذا أريد
من الفاعل المؤنث معنى الجمع والجمع مذكر . كما قالوا جاء جواريك،
وجاء نساؤك ، وجاء بناتك .

قال سيبويه «لأنه فى معنى الجمع» (٢٤٦) .

هذا بالقياس على (من) لما أريد منها معنى الجمع قال
«يستمعون» .

المبحث السابع عشر

القطع

• قال تعالى «الحمد لله رب العالمين» (٢٤٧)

قال سيبويه في الكتاب (٢٤٨) « وسمعنا بعض العرب يقول
«الحمد لله رب العالمين» فمالت عنها يونس (٢٤٩) فزعم أنها عربية ١ هـ

شرح وتحليل

مسبت هذه القراءة «رب» بالنصب لزيد بن علي وطائفة تفسر
أبي حيان ١٩/١ (٢٤٩)

الشاهد : نصب «رب» على القطع أي منصوب بفعل محذوف تقديره
«أعظم»

قال تعالى «لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما
أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة» (٢٥٠)

قال سيبويه في الكتاب (٦٣/٢) «ومثل ذلك قول الله عز وجل
«لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون ... الخ» فلو كان رفعاً
كان جيداً ، فاما المؤتون فمحمول على الابتداء ١ هـ

• (٢٤٧) الآية ٢ من سورة الفاتحة

• (٢٤٨) الكتاب ج ٢ ص ٦٣

• (٢٤٩) يونس هو أبو عبد الرحمن يونس بن حبيب الضبي كانت له حلة

دراسية في المسجد الجامع بالبصرة . لم يتزوج . توفي بالبصرة سنة ١٨٢ هـ

• (٢٥٠) الآية ١٦٢ من سورة النساء

هذه الآية كسابقتها وردت تحت باب عنوانه «هذا باب ما ينصب على التعظيم والمدح» .

وقد ذكر القرطبي (٢٥١) في تفسيره ان الحسن ومالك بن دينار وجماعة قرعوا «والمقيمون» على العطف وكذا هو في حرف قراءة عبدالله ، واما حرف أبى فهو فيه «والمقيمين» .

قال القرطبي «بتصرف» واختلف في نصبه على أقوال ستة :

الاول : نصب على المدح أى وأعنى المقيمين (قول سيويه) .

الثانى : «والمقيمين» معطوف على (يا) «قول الكسائي» . قال النحاس (٢٥٢) والأخفش : وهذا بعيد : لأن المعنى يكون ويؤمنون بالمقيمين .

الثالث : «المقيمين» عطف على الكاف التى فى اليك .

الرابع : «لمقيمين» عطف على الكاف التى فى «قبلك» أى من قبلك وقبل المقيمين .

الخامس : «المقيمين» عطف على الهاء والميم أى منهم ومن المقيمين .

السادس : قول بعضهم كان الكاتب يملأ عليه فيكتب فكتب «لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون» ثم قل له ما أكتب ؟ فقل له أكتب «والمقيمين» فمن ثم وقع هذا .

وهذا باطل لأن الذين جمعوا الكتاب كانوا قدوة فى اللغة فلا يظن منهم أنهم يدرجون فى القرآن ما لم ينزل .

• (٢٥١) الجامع لأحكام القرآن ١٢/٦

• (٢٥٢) اعراب القرآن ٥٠٥/١

وأما « المؤمنون » فمحمول على الابتداء وقيل خير لمبتدأ
محذوف (٢٥٣) .

قال تعالى « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب
والنبيين وأتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن
السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وأتى الزكاة والموفون
بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى الباس والضراء وحين
الباس » (٢٥١) .

قال سيبويه فى الكتاب « (٦٣/٢) » وقال جل ثناؤه ولكن البر من
آمن بالله... الخ » ولو رفع الصابرين على أول الكلام كان جيداً ، ولو
ابتدأته هرفعت على الابتداء كان جيداً « ١٠١ هـ .

شرح وتحليل

الشاهد : استشهد بها سيبويه على جواز القطع بمجىء الاسم معرباً
أعراباً يخالف نسق ما قبله . بأن يجىء مرفوعاً على الابتداء ، أو
منصوباً باضمار فعل . وقد سبق القطع بالنصب وفى هذه الآية يأتى
القطع بالرفع « والموفون » وبالنصب فى « والصابرين » .

ف « الموفون » بالرفع مخالف لـ « ذوى القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل والسائلين » وقد وجه النحاة (٢٥٥) الرفع فقال بعضهم:
« الموفون » عطوف على « من » لأن (من) فى موضع جمع وسطحه رفع
كأنه قال ولكن البر المؤمنون والموفون .

و « الصابرين » منصوب باضمار فعل ، وقيل الموفون رفع على
الابتداء ، ويرى الكسائى أن الصابرين معطوف على (ذوى القربى) .

(٢٥٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ١٣/٦ ، ١٤ ، ١٥ .

(٢٥٤) الآية ١٧٧ من سورة البقرة .

(٢٥٥) الجامع لأحكام القرآن ٢٣٩/٢ .

القراءات الواردة في الآية وتوجيهها (٢٥٦)

- ١ - قرأ عبدالله «الموفين والصابرين» عطفا على ذوى القربى .
- ٢ - قرأ الأعشى ويعقوب « والموفون والصابرون » علي أن (الموفون) رفع على الابتداء والخبر محذوف ، أى والموفون كذلك . وقد وثق سيبويه ما ذهب إليه بقول الشاعر :

وكل قوم أطاعوا أمر سيدهم
الا نميرا أطاعت أمر غاويها
الظاعنين ولما يظعنوا أحدا

- والقائلون لمن دار نخليها (٢٥٧)
- قال تعالى «قل اللهم فاطر السموات والأرض» (٢٥٨) .
- « اللهم » منادى بحرف نداء محذوف مبنى على الضم فى محل نصب والميم عوض عن (يا) المحذوفة .
- والشاهد : عدم جواز أن يكون (فاطر) صفة على المحل لـ (اللهم) لأنه صار مع الميم بمزلة صوت ، والصوت لا يوصف كقولهم : ياهناء بل هو منصوب على المدح والتعظيم .

(٢٥٦) الجامع لأحكام القرآن ٢/٢٤٠ ، ٢٤١ .

(٢٥٧) قالهما ابن خياط العكلى .

والبيت الثانى منهما ورد فى اللسان فى مادة «ظعن» .

اللفظ «نمير» قبيلة من بنى عامر «غاويها» حاملها على الفى «الظاعنين» التاركين ديارهم والهاجرين لها «ولما يظعنوا أحدا» أى انهم «لا يستطيعون أن يحملوا أحدا على مفارقة داره» لمن دار نخليها « يريد : لا يعرفون من يحل دارهم بعدهم . والمعنى أن قبيلة نمير خارجة عن طبائع العرب المعتدلين ، إذ كل قبيلة تطيع أمر سيدها الا نميرا تطيع أمر مغويها ثم ذمهم بانهم يفارقون ديارهم خوفا من أعدائهم وفى الوقت نفسه لا يستطيعون أن يحملوا أحدا على مفارقة داره ، وانهم اذا خلوا ديارهم لم يعرفوا من يحلها بعدهم .

الشاهد : حيث رفع القائلون «على الاستئناف أى هم القائلون ويجوز لطمح «الظاعنين» أى أذى الظاعنين ، ويجوز أن يكون تابعا لقوله «نميرا» .

(٢٥٨) الآية ٤٦ من سورة الزمر . الكتاب ٢٨ من ١٩٦ .

(١١ - الشواهد القرآنية)

المبحث الثامن عشر

قضايا

(١) وضع الجمع موضع التثنية :
قال تعالى «وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب . إذ دخلوا
على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على
بعض » (٢٥٩) .

قال سيبويه في الكتاب «٤٨/٢» «وسالت الخليل رحمه الله عن :
ما أحسن وجوههما ؟ فقال : لأن الاثنين جميع وهذا بمنزلة قول
الاثنين : نحن فعلنا ذاك ... قال الله جل ثناؤه «وهل أتاك نبأ
الخصم ... الخ» ١٠٠ هـ .

شرح وتحليل

سيبويه يسأل الخليل عن قول العرب «ما أحسن وجوههما» وسبب
سؤاله استغرابه لقولهم «وجوههما» فكيف تجمع الوجوه مع أنهما وجهان
فكان الأصح أن يقال ما أحسن وجهيهما ولكن العربي جمع الوجوه

فقال له الخليل : لأن الاثنين جمع ، وهذا بمنزلة قول الاثنين نحن
فعلنا ذاك .

ثم ذكر سيبويه أن العرب أرادوا أن يفرقوا بين ما يكون منفردا
وما يكون شيئا من شيء .

أي أن المثنى الذي يجمع أو الذي يكون بمنزلة الجمع هو
الذي يكون جزءا من الشيء كالوجه والرأس والقلب والأنف بخلاف
المفردين أي الشئيين المستقلين نحو غلام وثوب إذا ضممتا منه واحدا إلى

واحد لم يكن فيه الا التثنية نحو غلاميهما ، وثوبييهما . اذا كان لكل واحد منهما غلام وثوب .

ومع ذلك جعلوا المفردين المستقلين جمعا واستشهد سيبويه بالآية التي معنا فقال تعالى «خصمان» وقبل هذا : اذ تسوروا المحراب .

قال سيبويه «وقد جعلوا المفردين أيضا جميعا» ثم ذكر الآية .

قال القرطبي (٢٦٠) « ان قيل كيف قال «خصمان» وقبل هذا اذ تسوروا المحراب »

ف قيل لأن الاثنين جمع ... وقال الكسائي : تجمع لما كان خبرا - أى لما أراد الله أن يخبر نبيه - صلى الله عليه وسلم - نبيا الخصم قال «تسوروا» فلما انتقض الخبر ، وجاءت المخاطبة خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا خصمان ومثل ما جاء فى الآية ما حكاه بعضهم «وضعا رحالهما» والأصل أن يقال «وضعا رحلى راحلتيهما كما أقول وضعت رحلى الراحلتين . قال ابن يعيش (٢٦١) «شبهوا المنفصل بالمتصل وهو قليل فاعرفه»

وقال سيبويه (٢٦٢) « فاجروه سجرى شيتين من شيتين »

(ب) كل :

قال تعالى « وكل أتوه داخرين » (٢٦٣)

(٢٦٠) الجامع لأحكام القرآن ٨٧٢/٨٥

(٢٦١) شرح الفصل ج ٤ ص ١٥٧

(٢٦٢) الكتاب ٤١/٢

(٢٦٣) الآية ٨٧ من سورة النمل

قال سيبويه في الكتاب «١٢٥/٢» «فالابتداء نحو قوله عز وجل
« وكل آتوه ذاخرين » فاما جميع فيجري مجرى رجل ونحوه في هذا
الموضع » ٥٠١ هـ.

شرح وتحليل

لان سيبويه ذكر الآية على قراءة من قرأ «آتوه» ينبغي ان نوضح
القراءات في «آتوه» .

«آتوه» قرأ حفص وحمره وخلف (٢٦٤) العاشر بقصر الهمزة وفتح
التاء على انه فعل مسند الى واو الجماعة ، والتاء مفعول به وقرا
الباقون وهم ابو عمرو وعاصم والكسائي ونافع وابن عامر وابن كثير
« آتوه » بعد الهمزة وضم التاء ، على ان آت اسم فاعل والواو علامة
الرفع ، وحذفت النون للاضافة واصله آتيون نقلت ضمة الياء الى التاء
قبلها ثم حذفت الياء للساكنين .

ولكن السؤال : لم ذكر سيبويه هذه الآية ؟

نقول ان سيبويه قبل ذكرها فجر قضية نحوية اختلف فيها مع
استاذة الخليل او اختلف الخليل معه . وهاكها .

نقول انه عنون للقضية بقوله : هذا باب ماينتصب خبره لانه
معرفة لاتوصف ولاتكون وصفاً .

وصاحب الحال المعرفة الذي لا يصح ان يكون موصوفا ولا صفة هو
«كل» وانما كان معرفة لانه مضاف لمعرفة ثم حذف المضاف اليه وعوض
عنه بالتثنية ، والمضاف والمضاف اليه كالكلمة الواحدة . فكان الحال
من المضاف .

وانما لم يصح أن يكون موصوفاً لأنه لا يحسن أن نقول مررت بكل
«الصالحين» إذ أن المعهود في وصف المضاف أن يكون المضاف اليه
موجوداً قال سيبويه : «تجوز الوصف حين حذفوا ما أضافوا إليه لأنه
مخالف لما يضاف شاذ منه » (٢٦٥) .

ولا يصح أن يكون «كل» وصفاً لأنه يوضع في الابتداء - أي والمبتدأ
ليس بوصف - أو يبنى على اسم فيكون توكيداً معنوياً مثل «جاء الطلاب
كلهم» لا وصفاً ، أو يبنى على غير اسم مثل جاء كل الطلاب فهو فاعل
لاصفة .

وقد مثل سيبويه لكل مبتدأ بها بقوله « وكل أتوه داخرين (٢٦٦)

ويرى الخليل (٢٦٧) أن (كلا) يصح أن يكون وصفاً نحو « ان
قومك كلهم ذاهب » ، ف « كل » مبتدأ أو وصف ، لأن موضعه أن يعم
به غيره من الأسماء بعد ما يذكر .

أو ذكر قوم فقلت : كلهم ذاهب ف « كل » مبتدأ بمنزلة الوصف
وانما كان مبتدأ . لأنه بديء به بعد ما ذكرت - أي القوم - ولم تبته
على شيء .

قال تعالى : « وان كل لما جميع لدينا محضرون » (٢٦٨) .

« كل » ههنا مبتدأ و (ما) من (لما) زائدة للتأكيد واللام
تسمى اللام الفارقة أي الفارقة بين « ان » النافية و (ان) المخففة
من الثقيلة .

• (٢٦٥) الكتاب ١١٤/٢

• (٢٦٦) داخرين « صاخرين »

• (٢٦٧) الكتاب ٢ من ١١٦

(٢٦٨) الآية ٣٢ من سورة يس وقراءة (لما) بتشديد الميم لابن صامر
وعاصم وحزمة والباقيون بتخفيفها الاتحاف ١٠٠/٢ والكتاب ١١٥/٢ .

من فـ « كل » لا تصح أن تكون وصفا ، لأنها مبتدأ ، وأما قول (٢٦٩) سيبويه « فأما جميع فيجري مجرى (رجل) ونحوه في هذا الموضع » مثل أن هو الا رجل صادق أى ويصح أن تكون (أن) نافية و (لما) بمعنى (الا) وكل مبتدأ وجميع خبر مثل رجل في المثال .

أو أن كلامة هذا كأنه جواب لسؤال مقدر أى كيف يجمع بين لفظين يدلان على معنى واحد وهما .. كل وجميع ولكن لا غرابة .

فـ « هو » ضمير الظاهر (رجل) و (رجل) الاسم الظاهر للضمير ومعناهما واحد أو أن « جميع » فيه معنى لا يوجد فى (كل) أى أنهم يحضرون كلهم مجتمعون لا مفترقون . بدليل حكاية سيبويه قول الغريب :

« أتيتهم والقوم جميع أى مجتمعون »

قال تعالى « وكل أتوه داخرين » (٢٧٠) ..

ذكر سيبويه هذه الآية مرة ثانية وهو بصد الحديث عن نعم ويشس واحكامهما ومنها :

أن نعم تؤنث وتذكر وحذف تاء التانيث من نعم أكثر ، كما أنه لا تظهر علامة المضميرين فى نعم كالف الاثنين . وواو الجماعة وياء المؤنثة المخاطبة فلا يقال نعموا رجالا .

وذلك لنقصان تمكنها فى الأفعال ، وبطلان استعمال المستقبل منهما « (٢٧١) » .

(٢٦٩) الكتاب ١١٥/٢ .

(٢٧٠) الآية ٨٧ من سورة النمل . الكتاب ج ٢ ص ١٧٩ .

(٢٧١) الكتاب ج ٢ ص ١٧٨ .

فهم لا يظهرون علامة الاضمار فى (نعم) اكتفاء بالذى يفسره ،
ولذلك نظير حيث حذفوا علامة الاضمار فى (كل وبعض) اكتفاء بالذى
يفسره . مثل :

« وكل آتوه باخرين »

قال الصبان (٢٧٢) بتصرف « فكل يأتى مفردا فى اللفظ مضافا
فى المعنى هذا اذا لم يقع توكيدا أو نعتا والا تعينت الاضافة لفظا نحو
جاء القوم كلهم وزيد الرجل كل الرجل كما قاله الدنوشرى ، واعلم
ان كلا وبعضا عند قطعهما لفظا عن الاضافة الى المعرفة معرفتان بنيتها
عنه سيبويه والجمهور . ولهذا جاءت الحال منهما مؤخرة ، وقال
الفارسى نكرتان كذا فى التصريح ولتعريفهما عند سيبويه والجمهور
منعوا ادخال ال عليهما » .

قال ابن هشام فى المغنى (٢٧٣) :

« فان قطعت (أى كل) عن الاضافة لفظا فقال أبو جيان يجوز
مراعاة اللفظ نحو « كل يعمل على شاكلته » (٢٧٤) . وقوله تعالى
« فكلأ اخذنا بذنبه » (٢٧٥) ومراعاة المعنى نحو « وكل كانوا
ظالمين » (٢٧٦) .

والصواب (الكلام مارال لابن هشام) ان المقدر يكون مفردا نكرة
فيجب الافراد كما لو صرح بالمفرد ، ويكون جمعا معرفا فيجب الجمع
وان كانت المعرفة لو ذكرت لوجب الافراد . ولكن فعل ذلك تنبيها على

(٢٧٢) حاشية الصبان على الاثمنوى ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٢٧٣) المغنى ج ١ ص ١٧٠ حاشية الأمير ط الحلبى .

(٢٧٤) الآية ٨٤ من سورة الاسراء .

(٢٧٥) الآية ٤٠ من سورة العنكبوت .

(٢٧٦) الآية ٥٤ من سورة الانفال .

حال المحذوف فيهما فالأول نحو « كل يعمل على شاكلته » .

والثاني نحو « وكل أتوه داخرين » ١٠ هـ .

ج - ويكسان :

قال تعالى : « وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون » (٢٧٧) .

لأن (كان) من خوات (ان) والكلام في (ان) واخواتها وما يتعلق بها وملابساتها سال سيبويه عن أسلوب « ويكان » .

هل هي كلمة واحدة أم أكثر ؟ وإذا كانت أكثر فهل هي اثنتان أو ثلاثة ؟

هذا ما نريد الحديث عنه ذاكرين اجابة الخليل .

قال الخليل : ان « وى » مفصولة من (كان) والمعنى وقع على ان القوم انتبهوا فتكلموا على قدر علمهم .

أو نبهوا فقليل لهم : أما يشبه ان يكون هذا عندكم هكذا . فتكون « وى » كلمة تندم يقولها المتندم ، ويقولها المتندم لغيره ، ومعنى كان التحقيق .

وذهب أبو عمرو بن العلاء الى ان الأصل (ويك) فحذفت اللام لكثرة الاستعمال ، وفتح (ان) بفعل مضمر كانه قال : ويك اعلم .
ان .

وفهم بعض (٢٧٨) الناس كلام الخليل وسيبويه بأن « وى » اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل .

قالوا : والدليل على ذلك أن سيبويه واستاذاه رأوا أن الكاف مفصولة من (وى) والكاف انما تكون مفصولة من (وى) اذا كانت للتعليل .

ولكننا نستطيع أن نرد على من فهموا كلام الخليل وسيبويه على هذه الصورة بأن كون الكاف مفصولة من « وى » لا يعين كونها تعليلية لاحتمال أن يكون « كان » للتحقيق .

ويرى الفراء (٢٧٩) أن « ويكان » كلمة واحدة ، ومعناها التقرير يقول « وقوله » ويكان الله « فى كلام العرب تقرير ، كقول الرجيل اما ترى الى صنع الله « ١٠ هـ .

قال سيبويه « واما المفسرون فقالوا : ألم تر أن الله « أى معنى (ويكان) معنى ألم تر أى التقرير .

ذكر (٢٨٠) أن اعرابية قالت لزوجها أين ابنك ويلك ؟ فقال ويكانه وراء البيت ، أى اما ترينه ؟

وكما أن أسلوب (ويكان) جاء فى القرآن فقد جاء فى كلام العرب شعرا ونثرا .

اما نثرا فقد ذكرنا مثالا له ، واما شعرا .

فقد ذكر سيبويه أن زيد بن عمرو بن نفيل قال :

(٢٧٨) حاشية الصبان على الأشموني ج ٣ ص ١٩٩ .
(٢٧٩) معانى القرآن ٣١٢/٢ والنحو والتصريف عند الفراء للمؤلف ١٩٨/
(٢٨٠) الجامع لأحكام القرآن ٣١٨/١٢ .

ويكان من يكن له نسب يح
بب ومن يفتقر بعش عيش ضر (٢٨١)

فلم يرد هذا التشبيه بل اليقين . وتأتى كان فى كلام العرب
عارية من معنى التشبيه قال :

كاننى حين أمسى لا تكلمنى
متيم يشتهى ما ليس موجودا (٢٨٢)

المبحث التاسع عشر قراءات قرآنية وتوجيهها

قال تعالى : « كلا انها لظى . نزاعة للشوى » (٢٨٤)
قرأ عبد الله بن مسعود « وهذا بعلى شيخ » (٢٨٥) .

الآية الأولى « نزاعة » قرأ حفص بالنصب على الحال من الضمير
المستكن فى لظى ، لأنها وان كانت علما الا أنها جارية مجرى المشتقات
فهى بمعنى المتلظى والباقون بالرفع خبر ثان لان ، او خبر لمبتدأ
محذوف « قال ابن الجرى :

• ونزاعة نصب الرفع عل » (٢٨٦) .

(٢٨١) قيل : هو لنبيه بن الحجاج اللغة : « النسب » المال .
الشاهد فيه : « ويكان » فهى كلمة مركبة عند الخليل وسيبويه من « وى »
للتنبيه ، وكان المخففة من الثقلية ومعناها القطع واليقين لا التشبيه .
(٢٨٢) قائله عمر بن أبى ربيعة ، وقيل يزيد بن الحكم . يريد أن يقول :
حينما أدخل فى المساء والحال أن محبوبتى لاتكلمنى فأننى عاشق والله اشتى
مطلبيا عز وجوده . وعليه فلا تشبيه .

(٢٨٤) الآية ١٥ ، ١٦ من سورة المعارج الكتاب ج ٢ ص ٨٢ .

(٢٨٥) الآية ٧٢ من سورة هود .

(٢٨٦) المذهب فى القراءات العشر ص ٣٠٣ .

ويذكر القرطبي (٢٨٧) في تفسيره أن أبا جعفر وشيبة ، ونافعا ، وعاصما في رواية أبي بكر عنه وكذا أبو عمرو وحمزة والكسائي « نزاعة » بالرفع ، وروى أبو عمرو عن عاصم « نزاعة » بالنصب .

ويذكر القرطبي (٢٨٨) أن من رفع فله خمسة أوجه :

- الاول : (لظى) خبر ان و « نزاعة » خبر لمبتدأ محذوف .
- والثاني : أن « لظى ونزاعة » خبران لان .
- الثالث : أن تكون « نزاعة » بدلا من « لظى » ولظى خبر ان .
- الرابع : أن تكون « لظى » بدلا من اسم ان « ونزاعة » خبران .
- الخامس : أن يكون الضمير في انها للقصة ولظى ونزاعة مبتدأ وخبر وهما خبر ان .

اما قوله تعالى « وهذا يعلى شيخ » .

وهذه قراءة ابن مسعود وأبي (٢٨٩) . قال السيرافي تعليقا على قول سيبويه :

« هذا باب ما يجوز فيه الرفع مما ينتصب في المعرفة » .

« وذلك قولك « هذا عبد الله منطلق » وهذا المثال يشبه قوله تعالى « وهذا يعلى شيخ » وقوله تعالى « كلا انها لظى نزاعة للشوى » .

قال السيرافي « أفرد الباب لجواز رفع منطلق من قولك « هذا عبد الله منطلق » ورفع من أربعة أوجه ، ذكر سيبويه عن الخليل وجهين منها :

(٢٨٧) الجامع لأحكام القرآن ٢٨٧/١٨

(٢٨٨) الجامع لأحكام القرآن ٢٨٧/١٨

(٢٨٩) الجامع لأحكام القرآن ٧٠/٩ وهي قراءة الأعمش ، انظر

المحاسب ٣٢٤/١ .

الأول : كونه خبرا مبتدأ محذوف .

والوجهان الآخران : أن تجعلهما جميعا خبرا لهذا .

أحدهما : أن يكون « عبد الله » بدلا أو عطف بيان من هذا .

والثاني : كون منطلق بدلا من عبد الله وتقديره هذا عبد الله
رجل منطلق فتبدل رجل من عبد الله ثم تحذف الموصوف وتقسيم
الصفة مقامه « (٢٩٠) » .

وقد دعم سيبويه ما ذهب إليه هو والخليل بقول الشاعر :

من يك ذابت فهذا بتي

مقيظ مصيف مشتي (٢٩١)

قال تعالى : « هو الحق مصدقا » (٢٩٢) .

(٢٩٠) الكتاب ج ٢ ص ٨٣ .

(٢٩١) هو بيت لرؤية بن العجاج .

اللغة : البت « الكساء الغليظ المربع و (من) شرطية (مقيظ) القبط :

شدة الحر .

المعنى : من يك ذابت فانا مثله لأن هذا البت بتي . وهو ذو فضل على

حيث يكفيني قيظا وصيفا وشتاء .

الشاهد : في قوله « هذا بتي مقيظ مصيف مشتي » حيث أخبر عن المبتدأ

الواحد - وهو اسم الإشارة - بأربعة أخبار وهو مذهب سيبويه ومن الملحوظ

أنها أخبار متعددة في اللفظ والمعنى وهذا يعنى أن هناك أخبارا متعددة في اللفظ

دون المعنى مثل هذا حلو حامض أى هذا مز ، وهذا أصغر أيسر أى «اضبط» في

العمل لكونه يعمل بكلتا يديه وكان عمر بن الخطاب كذلك .

(٢٩٢) الآية ٣١ من سورة فاطر . الكتاب ج ٢ ص ٨٧ .

شرح وتحليل

ذكر سيبويه هذه الآية تحت باب عنوانه .
« هذا باب ما يرتفع فيه الخبر لأنه مبني على مبتدأ أو ينتصب
فيه الخبر لأنه حال لمعروف مبني على مبتدأ » .

واضح من العنوان أن الذي يجوز رفعه ونصبه يسمى خبرا عند
سيبويه وأن كان المنصوب حالا كما سنرى .

وجدير بالذكر أن سيبويه بنى هذا الباب على مثالين يرى أن هناك
فرقا بينهما والحق معه .

المثال الأول : هذا الرجل منطلق .

المثال الثاني : وهو من القرآن « هو الحق مصدقا » .

أما بالنسبة للأول فإن منطلق بالرفع على أنه خبر « والرجل »
عند سيبويه صفة لهذا ، وهما بمنزلة اسم واحد كأنك قلت هذا
منطلق (٢٩٣) .

وهذا معنى قوله « هذا باب ما يرتفع فيه الخبر لأنه مبني على
مبتدأ » .

ويصح أن يقال هذا الرجل منطلقا .

يقول سيبويه « جعلت الرجل مبنيا على « هذا » وجعلت الخبر
حالا له قد صار فيها « ف - منطلقا » عند سيبويه لم يخرج عن كونه خبرا ،
لأنه كالجزم الأساسي في الجملة التي تنتم به الفائدة شأنه شأن الخبر
في ذلك .

ومعنى قوله « حالا له قد صار فيها » أي منطلقا حال للرجل

قد صار فيها أى فى هذه الحال قال السيرافى « لأن المعنى انتبسه له فى هذه الحال » .

أما قوله تعالى « هو الحق مصدقا » فليس كقولك « هذا الرجل منطلقا » أى انه ان جاز فى « مصدقا » النصب على الحالية كما جاز فى « منطلقا » .

الا أن بينهما فرقا ، فلو قلنا فى غير القرآن « هو الحق مصدق » فليس الرفع فى « مصدق » كما كان الرفع فى منطلق .
فإن الحق لا يكون صفة لـ « هو » - رأى سيبويه - لأن المضمير لا يوصف بالمظهر أبدا لأن كونه ضميرا « وهو اعرف المعارف » معناه أنه يستغنى عن الصفة

اذن فـ « هو » مبتدأ « الحق » خبر أول و « مصدق » خبر ثان قال سيبويه « فمن ثم لم يكن فى هذا الرفع كما كان فى هذا الرجل » (٢٩٤) .

قال تعالى : « قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » (٢٩٥) .

قال سيبويه فى الكتاب (٩١/٢) وقد قرئ هذا الحرف على وجهين « قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » بالرفع والنصب .

وبعض العرب يقول : هوالك الجماء الغفير ، يرفع كما يرفع الخالص والنصب أكثر ، لأن الجماء الغفير بمنزلة المصدر .

شرح وتحليل

« خالصة » قرأ نافع برفع علي أنها خبر هي و « للذين آمنوا » متعلق بخالصة ، يقرأ الباكون بالنصب على الحال من الضمير المستقر في الظرف ، والظرف خبر المبتدأ .

قال ابن الجزري : خالصة « (١) هـ (٢٩٦) .

وقال ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة ، والسدي ، وابن جريح

رفع خالصة مبنى على مبتدأ محذوف أي هي خالصة .

وقوله « في الحياة الدنيا » متعلق بقوله « آمنوا » ولا يجوز الوقف على « الدنيا » عند من قرأ بالنصب على الحال . لأن ما بعده متعلق بقوله « الذين آمنوا » حالا منه والتقدير : قل هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها لهم يوم القيامة واختار سيبويه النصب لتقدم الظرف (٢٩٧) .

وقال السيرافي (٢٩٨) : هي عند سيبويه مبتدأ و « للذين آمنوا » خبرة و « خالصة » منصوب على الحال والعامل فيها انلام علي تقدير استقر وما أشبه ذلك .

أما سيبويه (٢٩٩) فيقول « وقد قرئ هذا الحرف (خالصة) علي وجهين بالرفع والنصب » وهذا قياسا علي قولهم « فيها عبدالله نائما » بنصب قائما على الحال .

فيكون « فيها » بمنزلة استقر عبد الله ثم أردت أن توضح علي

• (٢٩٦) المذهب ص ٢٣٧

• (٢٩٧) الجامع لأحكام القرآن ٢٠٠/٧

• (٢٩٨) الكتاب ج ٢ ص ١٠٠٩١

• (٢٩٩) المرجع السابق

أى حال استقر فقلت (قائما) ومن قال فيها عبد الله قائم ، ففيها لغو . أى لا يصح السكوت عليه ، ولا يكون آخر كلام .

وانما ذكرت لتبين أين القيام ، وكذا الأمر فى الآية على ما بينا .
يقول سيبويه « ان شئت الغيت فيها فقلت فيها عبد الله قائم » (٣٠٠)
ويقول فى الباب نفسه « فجميع ما يكون ظرفا تلغيه ان شئت » (٣٠١)

ولأن سيبويه جوز الأمرين استدل على كل من الشعر :
فما جاء منصوبا فى هذا الأسلوب ، قوله :

ان لكم أصل البلاد وفرعها
فالخير فيكم ثابتا مبذولا (٣٠٢)

ومما جاء مرفوعا قول تميم بن مقبل (٣٠٣) .

لا سافر النى مدخول ولا هبج
عارى العظام عليه الودع منظوم (٣٠٤)

(٣٠٠) الكتاب ج ٢ ص ٨٩ .

(٣٠١) الكتاب ج ٢ ص ٩١ .

(٣٠٢) الكتاب ج ٢ ص ٩٢ ، لم ينصب لأحد « أصل البلاد وفرعها » أى
جميع البلاد صغيرها وكبيرها .

والشاهد فيه : نصب « ثابتا » على الحال ، والجار والمجرور (خبر) .

(٣٠٣) الكتاب ج ٢ ص ٩٠ .

(٣٠٤) اللغة : « النى » « الشحم » سافر « منكشف » ، « مدخول » مهزول
« الهبج » المتورم ، « الودع » الخرز .
يصف امرأة فمثلها بظبي هذا شأنه .

والشاهد حيث رفع « منظوم » على أنه خبر للودع ويجوز فيه للنصب
على الحال .

قال تعالى : « تماما على الذى أحسن » (٣٠٥) « برفع احسن .

قال سيبويه فى الكتاب (١٠٨/٢) وكما قرأ بعض الناس هذه الآية « تماما على الذى أحسن » .

واعلم انه يقبح أن تقول هذا من منطلق اذا جعلت المنطلق حشوا أو وصفا « ١ . ه .

شرح وتحليل

قال القرطبى « (٣٠٦) قرىء بالنصب والرفع فمن رفع - وهى فراء يحيى بن يعمر وابن أبى اسحاق - فعلى تقدير تماما على الذى هو احسن . ومن نصب فعلى أنه ماض صلة ، وأجاز الكسائى والفراء أن يكون اسما نعنا للذى وعليه ف (أحسن) حينئذ اسم تفضيل لا فعل ماض وفتحته اعراب لأبناء وهى علامة الجر كذا فى الرودانى (٣٠٧) والمعنى على المحسنين ويقويه قراءة ابن مسعود « تماما على الذى احسنوا » .

ومذهب سيبويه أن « أحسن » ، خبر لمبتدأ محذوف هو صدر الصلة نحو « مررت بأيهم أفضل » الا أن ذلك نادر لا يقاس عليه لأن الصلة ليست طويلة بدليل قوله (٣٠٨) « واعلم أنه يقبح أن نقول هذا من منطلق اذا جعلت المنطلق حشوا أو وصفا فان اطلت الكلام نقلت من خير منك حس فى الوصف والحشو » .

(٣٠٥) الآية ١٥٤ من سورة الانعام « الكتاب ج ٢ ص ١٠٨ .

(٣٠٦) الجامع لأحكام القرآن ١٤٢/٧ ، ١٤٣ ، والمختص ٢٣٤/١ .

(٣٠٧) حاشية الصبان على الاشمونى ١٦٨/١ .

(٣٠٨) الكتاب ج ٢ ص ١٠٨ (١٢ - الشواهد القرآنية)

قال ابن مالك فى حذف صدر الصلة :

ان يستطل وصل وان لم يستطل
فالحذف نذر وابوا ان يختزل

ومثل الآية التى معنا قوله تعالى « مثلا ما بعوضة » برفع بعوضة
وهى قراءة مالك بن دينار وابن السماك (٣٠٩) .

قال تعالى : « ان الله لا يستحى ان يضرب مثلا ما بعوضه » (٣١٠)

قرأ بالرفع الضحاك وابراهيم بن ابي عبلة ورؤبة بن العجاج وهى
لغة نميم .

قال أبو الفتح بن جنى موجهها ذلك « ان » « ما » اسم بمنزلة الذى ،
وبعوضه رفع على اضمار المبتدأ والتقدير لا يستحى ان يضرب بالذى
هو بعوضه مثلا « (٣١١) وعليه فيضرب بمعنى يجعل ناصب لمفعولين
الأول الموصول والثانى مثلا . وأرى أن يكون « يضرب » ناصبا لمفعول
واحد هو مثلا والموصول بدل منه ابدال المعرفة من النكرة .

هذا . . وقد ذكر سيبويه الآية التى معنا عقب ذكره لقول النابغة
الذبيانى :

الا ليتمما هذا الحمام لنا الى حمامتنا أو نصفه فقد

برفع الحمام قال (٣١٢) « فرفعه على وجهين » :

(٣٠٩) حاشية الصبان على الاشمونى ج ١ ص ١٦٨ .

(٣١٠) البقرة / ٢٦ و الكتاب ج ٢ ص ١٣٨ .

(٣١١) الجامع لأحكام القرآن ٢٤٣/١ ، والمحتمب ٦٤/١ .

(٣١٢) الكتاب ج ٢ ص ١٣٨ .

ان يكون بمنزلة قول من قال « مثلا ما بعوضه » ، او يكون بمنزلة قوله « انما زيد منطلق » .

اي رفع الحمام يجوز على اعتبار « ما » من ليتما اسم موصول اسماء « ليت » والحمام خبر لمبتدأ محذوف هو عائد الصلة والجملة صلة وخبر ليت قوله لنا .

وهذا التوجيه الاعرابي مثل ما يقال في التوجيه الاعرابي للآية التي معنا « مثلا ما بعوضه » برفع بعوضه وقد وضحنا ذلك في صدر كلامنا .

والتوجيه الاعرابي الآخر لرفع الحمام هو اعتبار « ما » من ليتما كافة للعامل وعليه فما بعدها مبتدأ وخبر . شأن ذلك شأن (ما) في قولنا انما زيد منطلق .

قال تعالى : « ان كل نفس لما عليها حافظ » (٣١٣) .

وقال تعالى : « وان كل لما جميع لدينا محضرون » (٣١٤) .

الآية الأولى

قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة « لما » بتشديد الميم بمعنى الا وان نافية وهي لغة هذيل وقرأ الباقرن بالتخفيف على ان ما زائدة مؤكدة وعليه فـ « ان » مخففة من الثقيلة واللام من (لما) تسمى بالفارقة .

وقد ذكر سيبويه الآية بناء على من قرأ بتخفيف « لما » وعليه

(٣١٣) الآية ٤ من سورة الطارق . الكتاب ج ٢ ص ١٢٩ .

(٣١٤) الآية ٣٢ من سورة يس الكتاب ج ٢ ص ١٢٩ .

ف (ان) مخففة من الثقيلة و (ما) من (لما) يسميها لغوا
ويطل عملها حين تغير لفظها (٣١٥) .

الآية الثانية

قال القرطبي (٣١٦) :

قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة « وان كل لما » بتشديد لما وخفف
الباقون . فان مخففة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء وما بعده
الخبر ويطل عملها حين تغير لفظها .

و (ان) المخففة من الثقيلة بطل عملها بالتخفيف كما يبطل
عمل الثقيلة ان بدخول ما عليها فتغير لفظها بسبب في الغائها .

قال سيويه (٣١٧) « وأما أكثرهم فادخلوها (٣١٨) في
حروف الابتداء حين حذفوا كما أدخلوها في حروف الابتداء حين
ضموا اليها (ما) » .

أى ان وظيفة « ان » تنحصر في المعنى فهي تلبس الكلام ثوب
التوكيد ليس غير .

قال صاحب التوضيح « تخفف (ان) المكسورة لثقلها فيكثر
اهمالها لزوال اختصاصها » (٣١٩) .

ومعنى لزوال اختصاصها :
أنها تدخل على الأسماء والأفعال .

(٣١٥) الجامع لأحكام القرآن ٢٤/١٥ .

(٣١٦) الجامع لأحكام القرآن ٢٤/١٥ وكتاب السبعة لابن مجاهد / ٦٧٨ .

(٣١٧) الكتاب ج ٢ ص ١٤٠ .

(٣١٨) أى « ان » .

(٣١٩) أوضح المسالك ج ١ ص ٣٦٦ .

وانما استشهد سيديويه بالآيتين على ان « ان » المشددة حينما
تحذف يلزم لام الابتداء فارفة بين الاثبات والنفي .

قال تعالى : « وان كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم » .

(لاية ١١١ من سورة هود . الكتاب ج ٢ ص ١٤٠) .

القرآعات وتوجيهها فى الآية (٢)

قال الشيخ أحمد بن محمد البنا صاحب الاتحاف (٢٢٠)
واختلف فى وان كلا هنا وفى « لما » هنا ويس والزخرف والطارق .

فنافع وابن كثير بتخفيف نون « ان » وميم لما هنا على
اعمال ان المخففة وهى لغة ثابتة ، سمع : ان عمرا لمنطلق .

وأما « لما » فاللام فيها هى الداخلة فى خبر « ان » و « ما »
موصولة ، او نكرة موصوفة ، ولا « ليوفينهم » لام القسم وجملة
انفسم مع جوابه صلة الموصول أو صفة لـ « ما » والتقدير على الاول
« وان كلا للذين والله ليوفينهم وعلى الثانى : وان كلا لخلق ، أو
لفريق والله ليوفينهم والموصول ، أو الموصوف خبر لـ (ان وافقهما
ابن محيىن .

وقرأ أبو عمرو ، والكسائى ، ويعقوب ، وخلف ، عن نفسه
بتشديد « ان » وتخفيف « لما » .

قال فى الدر : وهى واضحة جدا ، فان المشددة عملت عملها ،
واللام الاولى للابتداء دخلت على خبر (ان) والثانية جواب قسم
محذوف ، أى وان كلا للذين والله ليوفينهم ، وافقهم اليزيدى .

وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة وأبو جعفر ، بتشديدهمسا
فـ « ان » على حالها وأما « لما » فقليل أصلها « لمن ما على أنها
« من » الجارة دخلت على « ما » الموصولة ، أو الموصوفة ، أى :
لن الذين والله ، أو لن خلق والله ، ادغمت النون الماكنة فى الميم ،
فصار فى اللفظ ثلاث ميمات فخففت الكلمة بتخذف أحدها ، فصار
اللفظ كما ترى •

وقرأ أبو بكر بتخفيف النون ، وتشديد الميم ، جعل « ان »
نافية و « لما » كالا و « كلا » منصوب بمفعر بقوله « ليوفينهم » .

وعن المطوعى تخفيف « ان » ورفع « كل » وتشديد « لما »
على أن « ان » نافية و كل مبتدأ ، ولما بمعنى (الا) وهى
ظاهرة (٣٢١) •

قال تعالى : « ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر
يمده من بعده سبعة أبحر » (٣٢٢) •

« والبحر يمهده » قرأ الجمهور (٣٢٣) برفع البحر وجملة يمهده
خبر ، والجمله فى محل نصب حال •

قال سيبويه (٣٢٤) « كأنه قال ولو أن ما فى الأرض من شجرة
أقلام والبحر هذا أمره ما نفدت كلمات الله وشبهه بقولنا •
لو ضربت عبد الله وزيد قائم ما ضرك » •

(٣٢١) لما فى يس فى قوله تعالى « وان كل لما جميع لدينا محضرون
آية / ٣٢ لما فى الزخرف فى « وان كل ذلك لما ستاع الحياة الدنيا »
آية / ٣٥ • ولما فى الطارق فى « ان كل نفس لما عليها حافظ » آية / ٤ •

(٣٢٢) الآية ٢٧ من لقمان • الكتاب ج ٢ ص ١٤٤ •

(٣٢٣) الجامع لأحكام القرآن ٧٧/١٤ والسبعة لابن مجاهد / ٥١٣ •

(٣٢٤) الكتاب ج ٢ ص ١٤٤ •

وقرأ أبو عمرو وابن أبي اسحاق « والبحر » بالنصب بالعطف
على اسم ان وخبرها وهذه القراءة الأخيرة هي التي عنها سيبويه
بولس :

« وان شئت جعلت الكلام على الأول » أي نصب المعطوف عطفاً
على لفظ اسم (ان) مثل قولك « ان زيدا منطلق وعمرًا ظريف » .

قال تعالى : « قل ان ربي يقذف بالحق على الباطل علام
الغيوب » (٣٢٥) و (علام) .

قرأ الجمهور (٣٢٦) برفع (علام) قال ابن عباس أي يقذف
الباطل بالحق علام الغيوب . أي انه فاعل ليقذف ، فقد وضع
الاسم الظاهر موضع الضمير .

وقال الزجاج (٣٢٧) : رفعه عطف بيان على محل اسم ان ،
لان موضعه رفع أو بدل من الضمير المستتر في يقذف .

وقال النحاس (٣٢٨) « أو هو خبر بعد الخبر ، أو هو على
اضمار مبتدأ » .

وينصب (علام) قرأ عيسى بن عمر ، وابن أبي اسحاق ،
وحرب عن طلحة على أنه بدل من اسم (ان) .

أي قل ان ربي علام الغيوب يقذف بالحق .

وقبل أن يذكر سيبويه الآية أتى بمثال شبيه الآية ووضح وجوه

(٣٢٥) الآية ٤٨ من سورة سبا الكتاب ج ٢ ص ١٤٧ .

(٣٢٦) الجامع لأحكام القرآن ٣١٢/١٤ ، ٣١٣ .

(٣٢٧) معاني القرآن ٢٥٧/٤ .

(٣٢٨) اعراب القرآن ٣٥٤/٣ .

الاعراب فيه ليكون ما فى الآية من وجوه الاعراب مثل ما فى المثال
وهاكـه :

« ان زيدا منطلق العاقل اللبيب »

وقد وضح ان (العاقل) يجوز فيه الرفع والنصب . فالرفع عنده
على وجهين :

الأول : أنه بدل من الضمير المستكن فى منطلق .

الثانى : على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هو العاقل .

قال سيبويه : « وان شاء رفعه على سررت به زيد اذا كان جواب
من هو ؟ فتقول زيد ، كأنه قيل له : من هو ؟ فقال العاقل اللبيب » .
أ . ه . ا

واما جواز النصب ففى قوله « وان شاء نصبه على الاسم الأول
المنصوب » أى على البدل من اسم ان على اللفظ .

قال تعالى : « ان هذه امتكم امة واحدة » (٣٢٩) .

القراءات فى الآية وتوجيهها (٣٣٠)

١ - قرأ عيسى بن عمر وابن أبى اسحاق « ان هذه امتكم
امة واحدة » بالرفع فيهما فـ (امتكم) خبر ان و (امة) بدل
من امتكم ، أو على اضمار مبتدأ ، أو يكون خبرا بعد خبر .

٢ - قرأ الجمهور برفع « امتكم » ونصب « امة » على القطع
بمجرى النكرة بعد تمام الكلام .

(٣٢٩) من الآية ٩٢ من الانبياء . الكتاب ج ٢ ص ١٤٧ .

(٣٣٠) انظر المحاسب ٦٥/٢ .

قال الزجاج (٣٣١) « أمة » منصوب على الحال أى فى حالة اجتماعها على الحق . وهذا رأى سيبويه .

٣ - قرأ الحسن بنصب « أمّكم » ورفع « أمة » على أن أمّكم بدل من هذه و « أمة واحدة » خبر (أن) .

قال تعالى : « وامراته حمالة الحطب » (٣٣٢) .

١ - قرأ العامة (٣٣٣) « حمالة » وعليه فـ (امراته) مبتدأ و « حمالة » خبر ويكزن « فى جيدها حبل من مسد » جملة فى موضع الحال من الضمير فى حمالة .

وقرأ عاصم « حمالة » بالنصب على الذم كأنها اشتهرت بذلك فجاءت الصفة للذم لا للتخصيص .

وقد ذكر سيبويه الآية عقب سؤال سيبويه للخليل عن قول رجل من بنى أسد :

ان بها اكل او رزاما
خويرين ينقفان الهاما (٣٣٤)

(٣٣١) معانى القرآن ٤٠٤/٣ .

(٣٣٢) الآية ٤ من سورة المسد وانظر الكتاب ١٥٠/٢ .

(٣٣٣) الجامع لاحكام القرآن ٢٤٠/٢٠ والسبعة لابن مجاهد / ٧٠٠ .

(٣٣٤) هما بيتان من الرجز المشطور وضمير (بها) للأرض المذكورة قبل و (اكل ورزام) اسما رجلين . « خويرين » تثنية خويرب تصغير خارب وهو اللص وهو حال من ضمير ينقفان قدمت على عاملها . وقول البعض هو هو حال مما قبله لا يتمشى على مذهب الجمهور المانعين مجيء الحال من المبتدأ فى الحال أو الأصل . « ينقفان » من النقف وهو كسر الراس « الهام » اسم جنس جمعى لهامة و (أو) فى البيت بمعنى الواو لقوله خويرين بالتثنية ولو كانت على أنها لأحد الشينين لقال خويريا بالافراد .

فاجاب الخليل بان « خويربين » منصوب على الذم ولو كان
حالا من اسم « ان » لقال خويربا • نوجد او •

ونظير (خويربين) (حمالة) بالنصب •

المبحث العشرون

أى الشرطية

قال تعالى : « أياما تدعو فله الأسماء الحسنى » (٣٣٥) •

قال سيبويه في الكتاب « ٣٩٨/٢ » « اعلم أن أيا مضافا وغير
مضاف بمنزلة « من » « لا ترى أنك تقول : أى أفضل ، وأى القوم
أفضل ... قال الله عز وجل « أياما تدعو فله الأسماء
الحسنى » ٥١ •

شرح وتحليل

تأتى « أى » فى العربية موصولة ولا تضاف الا الى معرفة نحو
« أيهم أشد » (٣٣٦) وتأتى نعتا ولا تضاف الا الى نكرة نحو :
مررت برجل أى رجل •

وتأتى استفهامية وتضاف للمعرفة والنكرة ومثلها الشرطية •
وقد ألمح سيبويه (٣٣٧) الى أن (أى) تأتى مضافة وغير مضافة
وحالها مضافة كحالها غير مضافة لأن حال المضاف فى الاعراب
والحسن والقبح كحال المفرد • ومثل لأى الشرطية غير مضافة بالآية

(٣٣٥) الآية ١١٠ من سورة الامراء •

(٣٣٦) الآية ٦٩ من سورة مريم •

(٣٣٧) الكتاب ج ٢ ص ٣٩٨ •

التي معنا فحسنها مفردة كحسنها مضافة . الا ان (ايا) اذا كانت
نعنا أو حالا فهي ملازمة للاضافة لفظا ومعنى . وان كانت موصولة
أو شرطا أو استفهاما فهي ملازمة للاضافة معنى لا لفظا (٣٣٨) .

تم البحث والله تعالى أعلى وأعلم ،،،

فهرس الآيات الكريمة

السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة الفاتحة		
الحمد لله رب العالمين	٢	١٥٨
سورة البقرة		
ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً	٢٦	١٧٨
ما يعوضه		
اسكن أنت وزوجك الجنة	٣٥	٧٨
ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم	٨٥	٧٤
ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة		
من خلاق	١٠٢	١٠٠
وان كانت لكبيرة	١٤٣	٩٦
قد نرى تقلب وجهك في السماء	١٤٤	٤٩
ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب		
ان القوة لله جميعا وان الله شديد العقاب	١٦٣	٦٠
الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار		
سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم	١٧٤	٢٣
ولكن البر من آمن بالله	١٧٧	١٦٠ ، ٦٣
يسألونك ماذا ينفقون	٢١٥	٨٨
حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى		
وقوموا لله قانتين . فان خفتهم فرجالا		
أو ركباناً	٢٣٨ ، ٢٣٩	٥٤
ولستم بأخذيه الا أن تغمضوا فيه	٢٦٧	١٥٠
فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى	٢٧٥	١٠٣
ان تفضل احداهما فتذكر احداهما		
الأخرى .	٢٨٢	١٤٧ ، ٢٤ ، ٢٩

السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة آل عمران		
وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم	٧	٥٣
اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين		
ويكلم النفس في المهد وكهلا	٢٥ ، ٢٦	٢٧
ها انتم هؤلاء	٦٦	٧٣
من بعد ماجاءهم البينات ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم	١٠٥	١٠٣
سورة النساء	١٨٠	٨٢
واللذان ياتيانها منكم فاذوهما	١٦	٩١ ، ٩٢
كتاب الله عليكم	٢٤	٥٩
يريد الله ليبين لكم	٢٦	٤٨
الا ان تكون تجارة عن تراض منكم	٢٩	١٢٠
ما فعلوه الا قليل منهم	٦٦	١١١ ، ١١٢
ويقولون طاعة	٨١	٥٦
مالهم به من علم الا اتباع الظن		
وان من اهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته	١٥٧	١١٤
والمقيم الصلاة	١٥٩	١١٩
فأمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة	١٦٢	١٥٨ ، ١٥٩
انتهوا خيرا لكم	١٧١	٥٤
سورة المائدة	١٧١	٦٧
ان صدوكم	٢	١٥١ ، ١٥٢
فأذهب أنت وربك فقاتلا	٢٤	٧٨

السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
والمسارق والمساكرة فاقطعوا ايديهما ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى . هديا بالغ الكعبة سورة الانعام	٣٨ ٦٩ ٩٥	٢٤ ، ٩٥ ٢٥ ، ٥٥ ، ٩٧ ١٢٩
ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين	٢٧	٦٠
وامرنا لنسلم لرب العالمين ذرهم فى خوضهم يلعبون وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسابنا	٧١ ٩١	٤٨ ١٥٣
لو شاء الله ما اشركنا ولا ابأؤنا تماما على الذى احسن سورة الاعراف	٩٦ ١٤٨ ١٥٤	٣٤ ، ١٣٠ ٧٩ ١٧٧
اسكن انت وزوجك الجنة قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة	١٩ ٣٢	٧٨ ٤٣ ، ١٧٤
وان وجدنا اكثرهم لفاسقين قالوا معذرة الى ربكم سورة الانفال	١٠٢ ١٦٤	٩٦ ٦٦
وكل كانوا ظالمين سورة التوبة	٥٤	١٦٧
ان الله برىء من المشركين ورسوله وان احد من المشركين استجارك فاجره قاتلهم الله	٣ ٦ ٣٠	٣٣ ، ٩٩ ٥٨ ، ٩٢ ٦٥

السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة يونس		
ومنهم من يستمعون اليك	٤٢	١٥٦
فاجمعوا امركم وشركاؤكم	٧١	٨٠
فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها		
الا قوم يونس لما آمنوا	٩٨	
سورة هود		
انلزمكموها وانتم لها كارهون	٢٨	٧٥
لاعاصم اليوم من امر الله الا من رحم	٤٣	١١٦
وهذا بعلى شيخ	٧٢	١٧٠ ، ٨٦ ، ٥٠
هؤلاء بناتى هن اطهر لكم	٧٨	٨٤ ، ٣٩
واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين		
فيها	١٠٨	١٢٥ ، ٢٧
وان كلا لى لىو فينهم ريك اعمالهم	١١١	٤٢
ينهون عن الفساد فى الأرض الا قليلا		
ممن أنجينا منهم	١١٦	١١٦
سورة يوسف		
رايتهم لى ساجدين	٤	٦٩
فصبر جليل	١٨	٤٦
وقال نسوة فى المدينة	٣٠	١٠٥
ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات		
ليسجننه	٣٥	٦٢
واسأل القرية التى كنا فيها	٨٢	٦٢
سورة ابراهيم		
فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله	٤٧	١٢٧ ، ٢٩
سورة الحجر		
ذرهم ياكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل	٣	١٥٢
فسجد الملائكة كلهم أجمعون	٣٠	١٢٥ ، ٨١

المسورة	رقم الآية	رقم الصفحة
مسورة النحل		
ماذا انزل ربكم قالوا خيرا	٣٠	٨٧
وله الدين واصبا	٥٢	٤٤
لاجرم ان لهم النار	٦٢	٥٦
مسورة الاسراء		
ارايته هذا الذي كرمته على	٦٢	٤٧
ضل من تدعون الا اياه	٦٧	٧٥
كل يعمل على شاكلته	٨٤	١٦٧
ايا ساتدعو فله الاسماء الحسنى	١١٠	١٨٦
مسورة الكهف		
لنعلم اى الحزين احصى لما لبثوا امدا	١٢	١٠٠ ، ٣٣
ان ترن انا اقل منك مالا وولدا	٣٩	٨٣
مسورة مريم		
ايهم اشد	٦٩	١٨٦
مسورة طه		
بالواء المقدس طوى	١٢	١٣٧
لعله يتذكر او يخشى	٤٤	٦٥
فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا	٧٧	١٥٣
لاتخاف دركا ولا تخشى		
مسورة الانبياء		
واسروا النجوى الذين ظلموا	٣	١٠٦ ، ٥٢
لوكان فيهما آلهة الا الله لفسدتا	٢٢	١١٨
وجعلنا السماء سقفا محفوظا	٣٢	١١٠
كل فى فلك يسبحون	٣٣	٦٩
ومن الشياطين من يغوصون له		١٥٦
ان هذه امتكم امة واحدة	٨٢	(١٣ - الشواهد القرآنية)

المسورة	رقم الآية	رقم الصفحة
مسورة الحج		
لنبيين لكم ونقر فى الارحام	٥	١٤٧
اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان		
يقولوا ربنا الله	٤٠	١١٧
وكاين من قرية	٤٨	١٤٣
مسورة النور		
الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما		
مائة جلدة	٢	٢٤
ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم	٦	١١٢ ، ٢٦
مسورة الفرقان		
ويقولون حجرا محجورا	٢٢	٦٦
مسورة الشعراء		
وان نظنك لمن الكاذبين	١٨٦	٩٦
مسورة النمل		
يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم	١٨	٦٩
ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين	٢٤	٨٩
قالت كانه هو	٤٢	٧١
وكل اتوه واخرين	٨٧	١٦٦ ، ١٦٣
مسورة القصص		
ويكان الله ييسط الرزق	٨٢	١٦٨
مسورة العنكبوت		
فكلا اخذنا بذنبه	٤٠	١٦٧
مسورة سبا		
ويرى الذين اوتوا العلم الذى انزل اليك		
من ربك هو الحق	٦	٨٠
ياجبال اوبى معه والطير	١٠	١٤٠
وانا اواياكم لعلى هدى او فى ضلال		
مبين	٢٤	٧٤

رقم الصفحة	رقم الآية	الآية
١٦٠ ، ١٦١	٣٩	فلا تلهيكم أموالكم
١٦٣	٤٠	وإنكم منكم ومنهم
١٨٣	٤٨	فمن رضى بصدق فصدق على نفسه عذره الغيوب سورة فاطر
١٧	١٠	عليه يصعد لكنه الضيف ولعمل الصالح برفعه
١٦٢ ، ٣١	٣٩	هو الحق مصدقا سورة يس
١٨٢ ، ١٧٩ ، ١٦٥	٣٢	وان كل لما جميع لدينا محضرون وان نشأ نفرقهم فلا صريخ لهم ولا هم يصدقون الا رحمة منا
١١٥	٤٢ ، ٤٣	سورة ص وهل اتاك نبا الخصم اذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لاتخف خصمان بغى بعضنا على بعض
١٦٢	٢١ ، ٢٢	سورة الزمر يا عباد فاتقون
١٤٢	١٦	قل اللهم فاطر السموات والارض والسموات مطويات بيمينه
١٦١ ، ٥٣	٤٦	حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها
٤٤	٦٧	سورة فصلت
٦٠	٧٣	في اربعة ايام سواء للسائلين
١٢٤	١٠	سورة الشورى وانك لتهدى الى صراط مستقيم
١٣٤	٥٢ ، ٥٣	صراط الله .

المسورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة الزخرف		
أن كنتم قوما مسرفين	٥	٣٠ ، ١٥١
وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا .	٣٥٠	١٨٢
وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين	٧٦	٨٣
سورة الجاثية		
سواء محياهم ومماتهم	٢١	٥٢ ، ١٣٣
سورة الاحقاف		
عارض ممطرنا	٢٤	١٢٩
سورة محمد		
طاعة وقول معروف	٢١	٥١ ، ٩٠
سورة الحجرات		
ولو أنهم صبروا	٥	٤٩
سورة ق		
هذا مالدى عتبه	٢٣	٥٠ ، ٨٦
سورة الذاريات		
ان المتقين فى جنات وعيون آخذين		
ما آتاهم ربهم	١٥ ، ١٦	١٢٧
سورة الطور		
ان المتقين فى جنات ونعيم . فاكهين		
بما آتاهم ربهم	١٧ ، ١٨	١٢٧
سورة القمر		
أبشرا منا واحد نتبعه	٢٤	٩٢
انا كل شىء خلقناه بقدر	٤٩	٩٣
سورة الواقعة		
وحور عين	٢٢	٦٤
سورة الحديد		
ان المصدقين والمصدقات واقترضوا الله		
قرضا حسنا	١٨	١٢٩

المسورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة الحشر فكان عاقبتهم انهما فى النار خالدین فیهما	١٧	٢٧ ، ١٢٦
سورة المنافقون قاتلهم الله	٤	٦٥
سورة الطلاق وكأین من قرية	٨	١٤٣
سورة الملك صافات ویقبضن	١٩	٣٧
سورة القلم خاشعة أبصارهم	٤٣	١٠٨
سورة المعارج كلا انها لظى . نزاعة للشوى	١٥ ، ١٦	١٧٠
خاشعة أبصارهم	٤٣	١٠٨
سورة المزمل السماء منفطر به	١٨	١١٠
وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خیر وأعظم اجرا	٢٠	٨٣
سورة المدثر فما لهم عن التذكرة معرضین	٤٩	١٢٢
سورة القيامة بلى قادرین	٤	٦٦
سورة الانسان یدخل من یشاء فى رحمته والظالمین اعدلهم عذابا الیما	٣١	٤٧
سورة المرسلات ویل یومئذ للمکذبین	١٥ ، ١٩ ، ٢٤ ، ٢٨ ، ٣٤	٦٥
	٣٧ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩	

السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
سورة المطففين ويل للمطففين سورة الانشقاق	١	٦٥
واذا السماء انشقت فاما من اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا	١	٥٧
سورة الطارق	٧ ، ٨	٥٤
ان كل نفس لما عليها حافظ سورة العلق	٤	٩٦ ، ١٧٩ ، ١٨٢
لنسفعا بالناصية . ناصية كاذبة خاطئة سورة المسد	١٥ ، ١٦	١٣٦
وامراته حمالة الحطب	٤	٦٤ ، ١٨٥

مصادر البحث

- ابنية الصرف فى كتاب سيبويه للدكتورة خديجة الحديثى .
بغداد ط : اولى سنة ١٩٦٥ م .
- اتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربع عشر للشيخ أحمد البنا ،
نسخة بتحقيق الدكتور / شعبان اسماعيل - مكتبة الكليات الأزهرية
بمصر ، ونسخة بتعليق / على محمد الضباع / دار الندوة الجديدة /
بيروت - لبنان .
- ارشاد الأريب لياقوت .
- الأشباه والنظائر فى النحو للسيوطى تحقيق / طه عبد الرؤوف
سعد ، نشر مكتبة الكليات الأزهرية . مصر .
- اعراب القرآن لأبى جعفر النحاس / تحقيق د/ زهير غازى
زاهد . عالم الكتب / مكتبة النهضة العربية / بيروت .
- الانصاف فى مسائل الخلاف لأبى البركات الأنبارى تحقيق
الشيخ / محى الدين عبد الحميد ط : دار الفكر - بيروت .
- أوضح المسالك الى الفية ابن مالك لابن هشام / تحقيق الشيخ /
محى الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة بمصر .
- البحر المحيط لأبى حيان ط : دار الفكر - بيروت .
- البداية والنهاية لأبى الفداء ط : دار الفكر / بيروت .
- بغية الوعاة فى طبقات اللغويين والنحاة للسيوطى ، تحقيق /
محمد أبو الفضل إبراهيم ط : الحلبي بمصر .
- التبيان فى اعراب القرآن لأبى البقاء العكبرى . تحقيق / على
محمد البجاوى ط : عيسى الحلبي بمصر .
- تحفة المغرب وطرفة المغرب ، للامام أبى محمد عبد المنعم بن
صالح السكندرى دراسة وتحقيق الدكتور / عبد الفتاح محمد حبيب .
- التعليقة على كتاب سيبويه لأبى على الفارسي / تحقيق الدكتور/
عوض بن حمد القوزى / مطبعة الأمانة بالقاهرة .

- الجامع لأحكام القرآن لنفرطبي ط : دار الشعب ودار الكتب بمصر
- الجنى الدانى فى حروف المعانى للمرادى / تحقيق د / فخر الدين قباوة والأستاذ / محمد نديم فاضل / دار الافاق الجديدة / بيروت .
- حاشية الصبان على شرح لأشموى للألفية ، ومع شرح الشواهد للعينى . ط : الحلبي بمصر .
- حجة القراءات لأبي زرعة . تحقيق الأستاذ / سعيد الأفغاني / مؤسسة الرسالة / بيروت .
- خزانة الأدب ولب باب لسان العرب على شواهد شرح الكافية للشيخ عبد القادر البغدادى / دار صادر - بيروت ، ونسخة أخرى بتحقيق الأستاذ / عبد السلام هارون . طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٩ م .
- الخصائص لابن جنى ، تحقيق الأستاذ / محمد على الفجار ط : الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ديوان الأعشى . ط المؤسسة العربية للطباعة والنشر / بيروت .
- ديوان ذى الرمة . تحقيق كارليل هنرى مكارتنى ط : كلية كمبريج ١٩١٩ م .
- ديوان الفرزدق . ط : دار صادر / بيروت ، ونسخة أخرى نشر الصاوى ١٣٥٤ هـ .
- ديوان الهذليين . ط : دار الكتب المصرية .
- الرضائي النحوى فى ضوء شرحه لكتاب سيبويه د / مازن المبارك دمشق / جامعة دمشق ١٩٦٣ م .
- السبعة فى القراءات لابن مجاهد ، تحقيق د / شوقي ضيف / دار المعارف بمصر .
- سيبويه امام النحاة فى آثار الدارسين ، للأستاذ كوركيس عواد بغداد ، مطبوعات المجمع العلمى العراقى ١٩٧٨ م .
- سيبويه امام النحاة ط : دار نهضة مصر .

- سيبويه حياته وكتابه . للدكتورة / خديجة الحديثي ، بغداد ، منشورات وزارة الاعلام بالتحراف مقبنة ١٩٧٥ م .
- سيبويه والضرورة الشعرية . د / ابراهيم حسن . مطبعة حسان بالقاهرة .
- سيبويه والفراء ومرفقهما من القراءات د / عبد العزيز علي صالح رصوان . دار الطباعة المحمدية بالأزهر .
- سيبويه والقراءات د / احمد مكى الانصارى .
- شرح ابيات سيبويه للنحاس . تحقيق د / زهير غازى زاهد / مكتبة النهضة العربية .
- شرح الأشموني على الفية ابن مالك . ط : عيسى الحلبي / مصر .
- شرح الفية ابن مالك لابن الناظم تحقيق د / عبد الحميد السيد عبد الحميد ط : دار الجيل / بيروت .
- شرح الكافية للرضي / دار الكتب العلمية / بيروت .
- شرح كتاب سيبويه لأبى الحسن الرماني ، تحقيق د / المتولى رمضان أحمد الدمري . مطبعة السعادة بمصر سنة ١٩٨٨ م .
- شرح لمحة أبى حيان للفاضل البرماوى . تحقيق د / عبد الحميد محمود حسان الوكيل . دار أبو المجد للطباعة / مصر ١٩٨٦ م .
- شرح المفصل لابن يعيش / مكتبة المتنبي بالقاهرة .
- شواهد الشعر فى كتاب سيبويه د / خالد عبد الكريم جمعة / الكويت / مكتبة دار العروة .
- الشواهد القرآنية من كتاب سيبويه د / سهير خليفة / رسالة ماجستير بكلية البنات الاسلامية / جامعة الأزهر بمصر .
- صفوة التفاسير للشيخ / محمد على الصابونى / دار الرشيد / سوريا / حلب .
- الفهرست لابن النديم .
- الكتاب لسيبويه . تحقيق الأستاذ / عبد السلام هارون الهيئة العامة للكتاب .

- الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم القرآن في وجوه لتأويل
للزمخشري ط : الحلبي بمصر سنة ١٩٧٢ م .
- كشف الظنون عن اسماء الكتب والفقهاء لحاجي خليفة
منشورات مكتبة المثنى / بيروت .
- مباحث الابنية عند ميبويه للدكتور / محمد صفوت مرسى ط :
حسان بالقاهرة .
- مجاز القرآن لابي عبيدة . تحقيق / محمد فؤاد سزكين . نشر
مكتبة الخانجي بالقاهرة .
- مجلة الأزهر عدد اغسطس / سبتمبر سنة ١٩٨٨ ، وعدد
نوفمبر ١٩٨٨ .
- مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة ج ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٦٩م
وج ٣٤ سنة ١٩٧٤ م .
- مجلة المورد العراقية / المجلد التاسع عشر / العدد الاول
سنة ١٩٩٠ .
- المحتسب لابن جنى تحقيق الأستاذ على النجدي ناصف وآخرين
ط : المجلس الأعلى للشئون الاسلامية بالقاهرة .
- المدارس النحوية د / شوقي ضيف ط : دار المعارف .
- مدرسة الكوفة ومنهجها في دراسة اللغة والنحو للدكتور /
مهدي المخزومي / الطبعة الثانية ١٩٥٨م .
- الذكر والمؤنث للفراء / تحقيق د / رمضان عبد التواب /
مكتبة دار التراث بالقاهرة سنة ١٩٧٥م .
- معاني القرآن للأخفش . تحقيق د / عبد الأمير الورد / عالم
الكتب / بيروت .
- معاني القرآن واعرابه للزجاج تحقيق د / عبد الجليل شلبي /
عالم الكتب / بيروت .
- معاني القرآن للفراء . تحقيق الأستاذ / أحمد يوسف نجاشي
 وآخرين / الهيئة المصرية العامة للكتاب .

- مغنى اللبيب عن كتب الاعاريب ومعه حاشية الأمير ط :
الخلبي بمصر .
- المقتضب للمبرد / تحقيق الدكتور / محمد عبد الخالق عزيمة /
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بمصر .
- من قضايا اللغة والنحو للأستاذ / على النجدي ناصف .
- منهج سيبويه فى جموع تكسير الأسماء واثـر ذلك فى شافية
ابن الحاجب وشرحها للرضي / مطبعة حسان بالقاهرة .
- منهج كتاب سيبويه فى التقويم النحوى / دار الشئون الثقافية
العامة بالعراق سنة ١٩٨٩م .
- النحو والتصريف عند الفراء . د / عبد الفتاح محمد حبيب
سنة ١٩٨٨م .
- نزهة الألباء فى طبقات الأدباء لأبى البركات الأنباري ، تحقيق
الأستاذ / محمد أبو الفضل إبراهيم . القاهرة سنة ١٩٦٧م .
- نشأ النحو للشيخ / محمد الطنطاوى تعليق د / عبد العظيم
الشناوى ود / عبد الرحمن الكردى مطبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٩٦٩م
- النشر فى القراءات العشر لابن الجزرى / تصحيح الأستاذ /
محمد على الضباع / المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة .
- النكت فى تفسير كتاب سيبويه لأبى الحجاج يوسف بن سليمان
المعروف بالأعـلم الشنتمري ٤٧٦هـ تحقيق / زهير عبد المحسن سلطان
/ منشورات معهد المخطوطات العربية بالقاهرة .
- همع الهوامع شرح جمع الجوامع للسيوطى / دار المعرفة للطباعة
والنشر / بيروت .

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣ - ٩
الباب الأول : الكتاب والنحاة	١١
شراح الكتاب	١١
دراسات وبحوث تتعلق بالكتاب	١٤
الباب الثاني	
بين يدي الشاهد القرآني في كتاب سيبويه	١٩
المبحث الأول : الفاظ شاعت في الكتاب	١٩
المبحث الثاني : سيبويه والشواهد القرآنية .	٢١
تعقيب على السيرافي .	٣٩
المبحث الثالث	
سيبويه وأعراب الشواهد القرآنية وأثر ذلك في كتب التفسير والأعراب .	٤٥
المبحث الرابع :	
التأويل في الشواهد القرآنية في الكتاب	٥٣
الباب الثالث	
عدد جم من الشواهد القرآنية الواردة في الكتاب مع الشرح والتحليل .	٦٩
المبحث الأول	٦٩
جمع المذكر السالم	٦٩
شرط ما يجمع جمع مذكر سالم	٦٩

الصفحة	الموضوع المبحث الثانى
	الضمير
٧١	علة استتار الضمير فى الفعل دون الحرف
٧١	مذاهب العلماء فى الضمائر المتصلة بـ « لولا »
٧٧	شروط مجيء الضمير منفصلا
٨٢	المبحث الثالث
	الاسم الموصول
٨٧	شروط كون ذا موصولة
	المبحث الرابع
٩٠	المبتدأ والخبر .
	المبحث الخامس
٩٦	ان وأخواتها
٩٦	مجىء اللام بمعنى الا والشواهد على ذلك
١٠١	كلام ذكره الشيخ محبى الدين وتمحيصه
	المبحث السادس
١٠٣	الفاعل
١٠٥	مذاهب العلماء فى « نسوة »
	علة مجىء « منفطر » بدون تاء
١١٠	من قوله تعالى « السماء منفطر به »
	المبحث السابع
	الاستثناء
١١٣	مذهب ارتآه بعض القدماء فى الاستثناء والرد عليه .

الصفحة	الموضوع
١١٥	تنزيل غير العاقل منزلة العاقل
١١٧	مجيء (الا) بمعنى « لكن »
١١٩	الوصف بـ (الا)
	المبحث الثامن
١٢٢	الحال
	المبحث التاسع
١٢٧	اسم الفاعل
	المبحث العاشر
١٣٣	النعى
	المبحث الحادى عشر
١٣٥	التوكيد
١٣٥	مجيء تأكيدين لمؤكد واحد
	المبحث الثانى عشر
١٣٦	البدل
١٣٧	شرط ابدال النكرة من المعرفة
	جواز قطع البدل المعرفة من
١٣٩	المبدل منه النكرة .
	المبحث الثالث عشر
١٤٠	تابع المنادى
١٤١	وجوب نصب تابع المنادى
١٤١	جواز الرفع والنصب فى تابع المنادى
١٤٢	المنادى المضاف الى ياء المتكلم
	المبحث الرابع عشر
١٤٣	كنايات العدد
	سبويه يعلل لكثرة اقتران تمييز « كايين »

الصفحة	الموضوع
١٤٥	ب (من) المبحث الخامس عشر
١٤٧	اعراب الفعل
١٤٩	عبارة لسيبويه تحتاج الى تمحيص
١٥٠	مجيء (أن) بفتح الهززة شرطية الرضى وبن هشام يصوبان مذهب الكوفيين في مجيء أن يفتح الهززة شرطية كلام للفراء ظاهرة التناقض وتوضيح ذلك .
١٥٢	مذاهب النحاة في العامل في الجواب طعون موجهة لمذهب بن مالك في العامل في الجواب .
١٥٤	نسبة رأى للسيرافى وانرد على ذلك
١٥٥	المبحث السادس عشر
١٥٦	الحمل على المعنى
١٥٨	المبحث السابع عشر القطع
١٦٢	المبحث الثامن عشر قضايا
١٦٢	* (أ) وضع الجبع موضع التثنية
١٦٣	(ب) كل .
١٦٨	(ج) ويكان .
١٧٠	المبحث التاسع عشر قراءات قرآنية وتوجيهها
١٨٦	المبحث العشرون أى الشرطية

ص	م		ص
٤٣	٢٠		
٤٤	٢		
٤٤	٤		
٤٤	٤	الدنيا	
٤٤	١٥	الذين	
٤٧	٢٣	العرب	
٤٧	٢٣		
٤٨	٢	اسم	
٤٨	١٠		
٤٨	١٢	قول	
٤٧	١٣	والتقدير	
٤٨	٢٦	أى	
٤٩	١	الدرانى	
٥٠	٧	واعتمد	
٥٠	٢٢	نعدد	
٥٣	١٤	١١٤	
٥٣	١٥	ابتغاء	
٥٣	١٨	اما	
٥٤	٧	سمحت	
٥٤	١٢	الجندي	
٥٦	١٤	سائعا	
٥٦	٢١	كالمنل	
٥٨	١١	قول	
٦٠	١١	الواو	
٦٠	٢١	وانصاف	
٦٢	٢	بالبيين	
٦٢	٢٢	وعراب	

الصواب	الخطا	من	ص
لا يؤذى	لا يؤذى	٢	٦٣
فامثلتها	فامثلتها	٤	٦٣
كما كان	كما مان	١٣	٦٣
المعنى	المعى	١٥	٦٣
ذكر	ذلى	١	٦٣
ابو	أبو	١١	٦٤
عبر	غبر	٢	٦٤
العباد	العبا	٩	٦٥
قال	مال	١٦	٦٥
وجل	وجر	١٧	٦٥
ولاندرى أيقبل منه	ولا تدرى أيقبل منها	١	٦٦
اضمار	اضمار	١	٦٧
خطا	خطا	٢	٦٨
فمذكر يعقل	فمذكر يعقل	١٤	٦٩
تجمع مالا	تجمع ما	٦	٧٠
فمذهب	مذهب	٩	٧٠
عر	عر	٧	٧١
ان المسافرين	ان المسافرين	١٥	٧٢
يلتصق	يلتصق	٢٠	٧٢
او أسفع	واسفع	١	٧٣
وقد	وقد	٣	٧٣
مقدمة	مقدمة	٤	٧٣
قول	وقول	١٣	٧٣
حيث ان	حيث ان	٢١	٧٣
وان	وان	١٢	٧٤
لأنك	لأنك	١٢	٧٥
لا يقال	لا يقل	٥	٧٦
كما	كما كما	٣	٧٨
وبدل	وبذل	١٨	٨٠

رقم الايداع بدار الكتب ٣٤٨٤ لسنة ١٩٩٢

الترقيم الدولي

I. S. B. N. 977 - 00 - 3214 - X

مطبعة

أبناء وهبة حسان

٢٤١ (١) ش الجيش - القاهرة

ت : ٩٢٥٥٤٠

